想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

弥陀「本愿」二字之根据（抄要）
一、《无量寿经》言：
1. 皆是无量寿佛，威神力故，本愿力故。
2. 其佛本愿力，闻名欲往生，皆悉到彼国，自致不退转。
二、龙树菩萨《易行品》言：
3. 阿弥陀佛本愿如是：若人念我，称名自归，即入必定。
三、天亲菩萨《往生论》言：
4. 观佛本愿力，遇无空过者，能令速满足，功德大宝海。
5.以本愿力回向故。
四、昙鸾大师《往生论注》言：
6.佛以本愿不可思议神力，摄令生彼。
7.不虚作住持功德者，盖是阿弥陀如来本愿力也。
8.凡是生彼净土，及彼菩萨人天所起诸行，皆缘阿弥陀如来本愿力故。
五、昙鸾大师《赞阿弥陀佛偈》言：
9.妙土广大超数限，自然七宝所合成，佛本愿力庄严起。
10.光耀鲜明相映发，华果枝叶更互为，稽首本愿功德聚。
六、善导大师《观经疏》言：
11.望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
七、善导大师《往生礼赞》言：
12.与佛本愿得相应故。与佛本愿不相应故。
13.弥陀本愿华王座，一切众宝以为成。
14.唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。
15.仰愿神光蒙授手，乘佛本愿生彼国。
16.今日遇善知识，得闻弥陀本愿名号。
八、善导大师《法事赞》言：
17.乘此弥陀本愿力，一念之间入宝堂。
九、善导大师《般舟赞》言：
18.或想或观除罪障，皆是弥陀本愿力。
十、法照大师《五会赞》言：
19.弥陀本愿大慈悲，此地愚人不觉知。
20.弥陀本愿特超殊，慈悲方便引凡愚。
21.莫辞念佛度朝朝，弥陀本愿许相招。
十一、藕益大师《阿弥陀经要解》言：
22.信愿持名是正因缘，佛本愿力是增上缘。
23.佛本愿力不思议故，信愿持名功德不思议故「乃至十念」即是「称名念佛」
的经证与祖传
壹、经证
阿弥陀佛第十八愿（本愿）：
设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。

其中所言之「乃至十念」的念佛，在四种念佛方法之中，既非实相念佛，亦非观想、观像之念佛，而是「称名念佛」。释尊于《观经》亲自解释「十念」为「十称」，亦即《观经》言：
下品下生者。或有众生。作不善业，五逆、十恶，具诸不善。
如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。

如此愚人，临命终时，遇善知识，种种安慰，为说妙法，教令念佛，彼人苦逼，不遑念佛。

善友告言：「汝若不能念彼佛者，应称无量寿佛。」如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。
称佛名故，于念念中，除八十亿劫，生死之罪。

「彼人苦逼，不遑念佛」之「念佛」即是实相、观想、观像或心念之念佛，他此时之根机只堪行「称名念佛」。弥陀之本愿乃是为救度一切根机之「十方众生」，故其中之「乃至十念」必是「称名念佛」，否则上述经文之「下品下生」之众生将漏于弥陀本愿无法往生，十八愿则无法成立矣。故「念」即是「称」。
且释尊于《观经》〈流通分〉言：
佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。
贰、祖传
一、净宗祖师──龙树、天亲、昙鸾、道绰
后之净宗祖师亦相继阐明此义。
1.龙树菩萨于《易行品》解释第十八愿之义而言：
阿弥陀佛本愿如是：
若人念我，称名自归，即入必定，得阿耨多罗三藐三菩提。
是故常应忆念。
而在此之前预为标示而言：
若人欲疾至 不退转地者
应以恭敬心 执持称名号
2.天亲菩萨于《往生论》释言：
称彼如来名。

3.昙鸾大师于《往生论注》释言：
但称名号，亦复如是。
又言：
缘佛愿力故，十念念佛，便得往生。
4.道绰大师于《安乐集》释言：
若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名号，若不生者，不取正觉。
二、净宗宗祖——善导大师念佛的根本思想

此「本愿称名」之佛说及祖传，成为后来大成净宗之善导大师的念佛根本思想，此义大师有更加深入而彻底的发挥。
善导大师于四种念佛之中独标「称名」，其根本思想如下：
1.以本愿之「十念」谓之「十声称佛」，其「本愿取意文」如左：

(1)但能上尽一形，下至十念，以佛愿力，莫不皆往，故名易也！（玄义分）此不言「十声」，然其意即是「十声」；且此文在于有名之「六字释」之后，作为「十愿十行」的证明，故是「十声称佛」，甚为显然。

(2)若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，下至十念，若不生者，不取正觉。（玄义分）在此「称我名号」、「下至十念」，直接以「称」释「念」。

(3)四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。（定善义）在此总明四十八愿，愿愿皆显专念弥陀名号之义，「念名号」即是「称名」之意。

(4)若我成佛，十方众生，愿生我国，称我名字，下至十声，乘我愿力，若不生者，不取正觉。（观念法门）(5)若我成佛，十方众生，称我名号，下至十声，若不生者，不取正觉；彼佛今现，在世成佛，当知本誓，重愿不虚，众生称念，必得往生。（往生礼赞）(6)弥陀本弘誓愿，及称名号，下至十声一声等，定得往生。（往生礼赞）(7)但使信心求念，上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。（往生礼赞）以上「乃至十念」之「念」释为「称名」之例，是善导大师以「念佛」为「称名」的铁证。
2.以本愿之十念为称名，其根据之《观经》的念佛，当然也是称名念佛。

亦即《观经疏》立「观佛三昧、念佛三昧」之两三昧，来到〈流通分〉则舍观佛三昧，取念佛三昧，而且此念佛三昧即是「称名念佛」，大师如是言：
从「佛告阿难，汝好持是语」以下，
正明付嘱弥陀名号，流通于遐代。
上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
废观立称，文意甚明。

3.大师「五部九卷」之中，证明大师以念佛为称名之文很多，上引之文甚为充分，此外省略法照大师《五会念佛赞》之偈摘要
（一）
彼佛因中立弘誓，闻名念我总迎来；
不简贫穷将富贵，不简下智与高才；
不简多闻持净戒，不简破戒罪根深；
但使回心多念佛，能令瓦砾变成金。
（二）
借问家乡何处在？极乐池中七宝台；
普劝道场同行者，努力回心归去来。
（三）
借问今生多罪障，如何净土肯相容？
报导称名罪消灭，喻若明灯入闇中。
（四）
借问凡夫得生否，如何一念闇中明？
报导除疑专念佛，弥陀决定自亲迎。
（五）
此界一人念佛名，西方便有一莲生；
但使一生常不退，此华还到此间迎。
（六）
如来尊号甚分明，十方世界普流行；
但有称名皆得往，观音势至自来迎。
（七）
莫辞念佛度朝朝，弥陀本愿许相招；
临命终时生安乐，闻法悟解得逍遥。
（八）
弥陀本愿特超殊，慈悲方便引凡愚；
一切众生皆度脱，称名即得罪消除。
（九）
弥陀摄化无厌足，悲心常遶世间行；
但有倾诚能念佛，毫光直照目前明。

（十）
弥陀光明广无边，普照群生度有缘；
但有倾心能念佛，当来决定离人天。
（十一）
凡夫若得到西方，旷劫尘沙罪消亡；
具六神通得自在，永除老病离无常。
（十二）
众生随佛到西方，微尘故业自消亡；
如来愿力亲加被，闻法悟道证真常。
（十三）
西方极乐七宝池，八功德水不思议；
底有星沙岸香树，莲华涌出化生儿。
（十四）
西方净土更无过，阎浮极苦罪人多；
欲得今生出三界，唯须至意念弥陀。
（十五）
西方净土离嚣尘，众生到即断贪瞋；
总是善人菩萨众，亦无恶趣更怨亲。
（十六）
西方净土实堪停，若欲求生发至诚；
弥陀令遣称名字，唯须专心尽一形。
（十七）
西方进道胜娑婆，缘无五欲及邪魔；
成佛不劳诸善业，华台端坐念弥陀。
（十八）
五浊修行多退转，不如念佛往西方；
到彼自然成正觉，还来苦海作津梁。
（十九）
朝朝暮暮念弥陀，为在阎浮降众魔；
暂到西方亲见佛，还来度脱此娑婆。
（二十）
急须念佛莫悠悠，欲超苦海要船舟；
称名决定生安乐，永绝阎浮生死流。
（二十一）
阎浮浊恶不堪停，处处唯闻众苦声；
不如专念弥陀号，今生直到宝莲城。
（二十二）
万行之中为急要，迅速无过净土门；
不但本师金口说，十方诸佛共传证。
（二十三）
菩萨妙行虽无量，当知念佛最为先；
乘此因缘生净土，须臾即至世尊前。
（二十四）
十恶五逆至愚人，永劫沉沦在六尘；
一念称得弥陀号，至彼还同法性身。
（二十五）
但知念佛莫生疑，不解之辈是愚痴；
只为超升令速疾，此地凡夫信者稀。
（二十六）
弥陀宝界不思议，唯叹娑婆去者稀；
阿鼻地狱人多往，一堕何年更出时。
（二十七）
旷劫已来流浪久，随缘六道受轮回；
不遇往生善知识，谁能相劝得回归。
念佛之时得见佛赞
念佛一声一化佛，皆从口出生红莲；
念佛千声千化佛，跏趺正坐在吾前。
一日常称一万佛，计佛高低出梵天；
愿我临终值诸佛，迎将净土证三贤
此修福因，彼得乐果
一、《梵网经》言：

父母兄弟死亡之日，应请法师讲菩萨戒经，福资亡者，得见诸佛，生人天乘。（大正藏二四．一○○六中）二、义寂大师《菩萨戒本疏》释言：
问：相续既别，云何「此修福因，彼得乐果」，自作他受，违因果故。

答：因果道理，实无我作他受，然彼此相缘，非无互资。故「目连设福，母灵脱于饿鬼；那舍修善，父神免于剧难」。是则相感之义，理数必然。（大正藏四○．六七七上〉）三、目连设福，母灵脱于饿鬼

《盂兰盆经》言：

一时佛在舍卫国，只树给孤独园，大目干连，始得六通，欲度父母，报乳哺之恩，即以道眼，观视世间。见其亡母，生饿鬼中，不见饮食，皮骨连立。目连悲哀，即钵盛饭，往饷其母。母得钵饭，便以左手障饭，右手抟饭，食未入口，化成火炭，遂不得食。目连大叫，悲号啼泣，驰还白佛，具陈如此。

佛言：「汝母罪根深结，非汝一人，力所奈何。汝虽孝顺，声动天地，天神地神，邪魔外道，道士四天王神，亦不能奈何。当须十方众僧，威神之力，乃得解脱。吾今当为汝说救济之法，令一切难皆离，忧苦罪障消除。」佛告目莲：「十方众僧，于七月十五日，僧自恣时，当为七世父母，及现在父母，厄难中者，具饭百味五果，汲灌盆器，香油锭烛，床敷卧具，尽世甘美，以着盆中，供养十方，大德众僧。当此之日，一切圣众，或在山间禅定，或得四道果，或树下经行，或六通自在，教化声闻缘觉，或十地菩萨大人，权现比丘，在大众中，皆同一心，受钵和罗饭。具清净戒，圣众之道，其德汪洋，其有供养此等自恣僧者，现在父母，七世父母，六种亲属，得出三途之苦，应时解脱，衣食自然。若复有人，父母现在者，福乐百年，若已亡七世，父母生天，自在化生，入天华光，受无量快乐。」时佛敕十方众僧，皆先为施主家咒愿，七世父母，行禅定意，然后受食。初受盆时，先安在佛塔前，众僧咒愿竟，便自受食。

尔时，目连比丘，及此大会大菩萨众，皆大欢喜。而目连悲啼泣声，释然除灭。是时目连其母，即于是日，得脱一劫饿鬼之苦。

尔时，目连复白佛言：「弟子所生父母，得蒙三宝功德之力，众僧威神之力故；若未来世一切佛弟子，行孝顺者，亦应奉此盂兰盆，救度现在父母，乃至七世父母，为可尔不？」佛言：「大善快问！我正欲说，汝今复问。善男子，若有比丘比丘尼，国王太子王子，大臣宰相，三公百官，万民庶人，行孝慈者，皆应为所生现在父母，过去七世父母，于七月十五日，佛欢喜日，僧自恣日，以百味饮食，安盂兰盆中，施十方自恣僧，乞愿便使现在父母，寿命百年无病，无一切苦恼之患，乃至七世父母，离饿鬼苦，得生天人中，福乐无极。」佛告诸善男子善女人，是佛弟子修孝顺者，应念念中，常忆父母供养，乃至七世父母。年年七月十五日，常以孝顺，慈忆所生父母，乃至七世父母，为作盂兰盆，施佛及僧，以报父母，长养慈爱之恩。若一切佛弟子，应当奉持是法。

尔时，目连比丘，四辈弟子，闻佛所说，欢喜奉行。（大正藏一六．七七九）四、那舍修善，父神免于剧难

《随愿往生经》（佛说灌顶随愿往生十方净土经）第十一卷言：

佛告普广，及大众人民、天龙八部、诸鬼神等，各各谛听，思惟吾言。

我今欲于此大众之中，说那舍长者，本昔因缘，罪福之事。此大长者，居罗阅只国，恒修仁义，饥穷乏者，沙门、婆罗门，诸求索者，悉欲供养，无所遗惜。父母大悭，无供养心。长者有缘，行至他方。晨朝澡洗，着衣结束已毕，跪拜父母，叉手白言：「今有缘事，往至他方，有少财物，分为三分：一分供养供给父母；一分珍宝，施诸沙门及贫之者；余有一分，自欲持行。」父母言受，于儿行后，修诸福德，若有人来，从求索者，悉当施与。

于是长者，便辞父母，远至他方。如是去后，父母邪见，无念子心，沙门婆罗门，及贫乏者，往从乞丐，悭贪邪见，无施与心。子行去后，若干日数，应还到舍，父母计其应还归家，往到市所，取猪羊骨，头蹄膏血，果蓏杂谷，持散家中。

那舍长者，从远方还，见其父母，欢喜无量，接足礼拜，问讯起居。父母亦复欢喜踊跃，语那舍言：「我于汝行后，为汝设福，沙门婆罗门，国中孤老，贫穷乞者，以汝财物，悉施与之。」儿闻设福，布施贫乏，心大欢喜。

又语儿言：「我亦复请诸沙门，设福始竟，今日家中，草秽狼藉，犹未扫除。」儿见狼藉，相貌如是，信其父母，为设福德，倍复欢喜，踊跃无量。

久后之间，父母衰老，得诸病苦，便即命终。那舍即便殡殓尸骸，安厝粗毕。从父母命终，转读尊经，烧香礼拜，歌咏赞叹，无一时废，竟于三七，经声不绝。作是思惟：「我父母在世，极忧念我，多修福德，今我又复请诸圣众，想我父母，缘此功德，故应往生，十方刹土，供养恭敬，面见诸佛。」于是那舍，忽得重病，奄便欲死，唯心上暖。家中大小，未便殡敛。至七日后，乃得苏解。

家中问言：「那舍长者，病苦如是，本死今苏，从何而来？」长者那舍，语其家言：「我数日来，善神将我，示以福堂，无极之乐。又到地狱，靡不经历，眼中所睹，唯苦痛耳！今我又见，饿鬼住处，所生父母，在中受苦。见我来看，悲号懊恼，欲求免脱，不能得出。我思父母，在世之时，大修福德，意谓生天，而更堕在饿鬼狱中，受诸苦恼。」那舍长者，说此语已，向其家中，懊恼流泪。「我今家中，当作何方，功德之力，拔我父母，使得解脱？」那舍长者，又自思惟：「我父母昔，病苦之时，大修福德，欲终未终，及命终已，燃灯续明，转经行道，斋戒一心，乃至三七，未曾懈废。而今父母，而更生此，罪苦地狱，必当有意。」便问亲族，及诸耆宿。耆宿答言：「我不了此深妙之事，可往谘问佛世尊也。」于是长者，便往到佛所，头面作礼，胡跪合掌，而白佛言：「欲有启请，唯愿世尊，慈愍不怪。」佛言便说。长者那舍，说向因缘：「父母在世，常修福德，及命终后，为供三七。至安厝毕，谓言生天，而更堕在

地狱中。已问耆宿，耆宿不了，今故问佛，为我决疑。缘我重病，奄便欲死，七日乃苏。善神将我，经历地狱，靡不周遍。以是因缘，得见父母，在苦剧地。修福如此，而更堕罪，不解所以，今故问佛。唯愿世尊，解释我疑。修何福业，令我父母，解脱厄难，不遭苦患，悉得生天，封受自然，快乐无极，得涅盘道。」佛语长者：「汝一心谛听我之所说。汝前欲行，往至他方，留财宝物，与汝父母，令汝父母，修诸福德。父母邪见，欺诳于汝，实不修福，妄言为作修诸福缘。以悭贪故，堕彼地狱。」长者闻佛，神口所说，疑惑永除。作如是言：「是我之过，非父母咎。」即于佛前，代其父母，悔过此罪，悭贪之殃。长者父母，于彼地狱，小得休息。

佛语长者：「今我借汝天眼，使汝得见父母休息。」长者于是，承佛威神，见其父母，皆得休息。

那舍长者，又白佛言：「今者又当作何福业，使我父母，解脱彼苦？」佛语长者：「今请诸圣众，安居三月，行道欲竟，可还家中，作百味饮食之具，种种甘美，以好净器，盛持供养，及好衣服，种种华香，金银珍宝，杂碎供具，以施于僧，令汝得福，使汝父母，解脱此难，不复更受，饿鬼形也。」长者那舍，即如佛言，还家供办，不违尊教。作供养已，缘此生天，封受自然，无为快乐。

「汝今欲见汝父母，所生宫殿处不？今更以威神，令汝得见，不复受苦。」长者承佛威神之力，见其父母，生在天上，诸天娱乐，自在随意，无复罣碍。

佛告那舍：「罪福如是，不可不慎。如长者眼所见、心所开，故言自作自得，非天与人。如长者父母，虽在饿鬼，其罪小轻，一切饿鬼，受罪甚重，不可具说。长者父母，其罪轻者，有小福德，扶接使尔。长者修福，竟于三七日，于诸饿鬼，受罪轻也。所以然者，前章中言，若人在世，不识三宝，不修斋戒，无善师教，过命已后，兄弟父母，亲属知识，为其修福，七分之中，为获一也。是故长者父母有罪，虽在地狱饿鬼之中，受罪轻者，缘修福故，七分获一。今修福德，供养众僧，以是因缘，解脱众难，故得生天。」佛告普广菩萨摩诃萨：「若人未终，临终之日，若已终竟，又是终日，父母亲族、知识朋友，为命终者，修诸福业，斋戒一心，洗浴身体，着鲜洁之衣，一心礼敬十方诸佛，又当称扬十方佛号，别以华香供养诸佛，可得解脱忧苦之患，得升天上证泥洹道。」（大正藏廿一．五三○~五三一）【附 录】

助念超度之经文

1.《梵网经》言：

父母兄弟死亡之日，应请法师讲菩萨戒经，福资亡者，得见诸佛，生人天乘。

2.《优婆塞戒经》言：

若父丧已，堕饿鬼中，子为追福，当知即得。

3.《随愿往生经》言：

命终之人，在中阴中，身如小儿，罪福未定，应为修福，愿亡者神，使生十方净土，承此功德，必得往生。

又言：

若有临终，及死堕地狱，家内眷属，为其亡者念佛，及转诵斋福，亡者即出地狱，往生净土。

又言：

现在眷属，为亡者修福，如饷远人，无不获果。

譬如世间犯罪之人，心中思惟，望诸眷属，求诸大力，救其危厄，今日烧香，望得解脱。

为亡者称其名号，修诸功德，以福德之力，缘是解脱，亦复如是，径生十方，无愿不得。

4.《无量寿经》言：

若在三途，极苦之处，见此光明，皆悉休息，无复苦恼；寿终之后，皆蒙解脱。

注：为亡者念佛，佛放光明，照三恶道，

堕此三恶道受苦之人，其苦则息，寿终之后得解脱。

5.《华严经》言：

见有临终劝念佛，又示尊像令瞻敬；

俾于佛所深归仰，是故得成此光明。

又言：

或有众生临命终，死相现前诸恶色，

见彼种种色相已，令心惶怖无所依；

若能至心称我名，彼诸恶相皆消灭。

又言：

一一毛孔现光云，普遍虚空发大音；

诸幽冥所靡不照，地狱众苦咸令灭。

6.《心地观经》言：

以其男女追胜福，有大光明照地狱；

光中演说深妙法，见佛闻法当成佛。

7.《庄严经》言：

轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐。

常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。

8.《地藏经》言：

临命终人，家中眷属，乃至一人，为是病人，高声念佛，是命终人，除五无间罪，余业报等，

悉得消灭。
　　又言：

临命终时，神识昏昧，不辨善恶，乃至眼耳，更无见闻。是诸眷属，当须设大供养，转读尊经，念佛名号，如是善缘，能令亡者，离诸恶道，诸魔鬼神，悉皆退散。
　　又言：

临命终时，父母眷属，宜为设福，以资前路，乃至念佛，一名一号，历临终人耳根，或闻在本识，是诸众生，所造恶业，计其感果，必堕恶趣。缘是眷属，为临终人，修此圣因，如是众罪，悉皆消灭。若能更为身死之后，七七日内，广造众善，能使是诸众生，永离恶趣，得生人天，受胜妙乐，现在眷属，利益无量。
　　又言：

是命终人，未得受生，在七七日内，念念之间，望诸骨肉眷属，与造福力救拔；过是日后，随业受报。若是罪人，动经千百岁中，无解脱日。若是五无间罪，堕大地狱，千劫万劫，永受众苦。
　　9.《中阴经》言：
　　中阴众生，在如来前，听受法教。

中阴受身等，将导随言教，虽非本发心，闻法则得度。我初发道心，誓度众生类，一人不度者，吾要终不舍。中阴众生类，譬之亦如是，淫怒痴微薄，闻法即得悟。……尔时，中阴众生，闻佛说法，即得阿罗汉果。
　　杀生冥累

浙江钱塘地方有一位姓金的人，平日持斋守戒，吃素不杀。死后他的灵魂附身在一个孩童身上说话，告诉他家人，由于生前修善不够，没能往生极乐世界，现在位于阴界，也很自由快乐。有一天他又附身孩童，责骂妻子，不该为修坟墓的事杀鸡造恶业，使他受连累，现在阎王派了一位鬼吏监视他跟随他，使他不像以前那么自由。妻子问他媳妇怀孕生产的事，答说：「会生男孩，母子平安。下一胎仍生男，但母子都会死去。」许多人都在场听到这句话，记了下来，日后果然全应验。（莲池大师《竹窗随笔》）念佛感应
　　一、自己念佛 父母往生

清朝，周汪氏，华亭人。夫周文荣，家贫，游幕远方，客死湖北，久无音信。女工自活，长斋奉佛，抚子成立，命寻父骨归葬，旌表节孝。晚年，念佛益虔，愿父母翁姑及夫，齐生莲界。后得疾，闭户念佛，不问家事。

临终谓子曰：「昨梦汝祖父母、外祖父母、及汝父，均住莲华世界。现前有五色云，拥一莲如舟，我即乘此往生也。」言讫而逝，室香如兰。（染香集、净土圣贤录）二、你佛给我
我就好去

无锡近来念佛者甚多，一人会做素菜，凡打佛七皆叫他做菜，彼日日听念佛声。后其子将死，即曰：「我要死了，然不能到好处去，你把你的佛与我，我就到好处去了。」其父云：「我不念佛，那有佛？」

其子曰：「你佛多的很，你只要说一声，我就好去了。」其父曰：「那随你要多少拿多少。」其子即死。

自谓「素不念佛，何以有佛？」明白人谓：「汝做菜时，所住之屋，近念佛处。日日常听大家念佛，故亦有大功德。」此系无心听者，若留心听，功德更大。念经则无有重文，不能句句听得明白；即留心听，亦难清楚，况无心乎。可知念佛之功德殊胜。（《印光大师文钞》第五册三○七九页）三、念佛荐亡 梦中谢别

予尝与镇江士人张继祖言西方事，继祖信之。其乳母死，多为念阿弥陀佛追荐。一夜，梦其乳母，借背子衣之，来谢继祖而别去。此念佛追荐之效也。（王日休《龙舒净土文》卷八弥陀之救度

（《华严经》卷第二十三．〈十回向品〉第二十五之一）佛子！云何为菩萨摩诃萨救护一切众生，离众生相回向？

佛子！此菩萨摩诃萨行檀波罗蜜，净尸波罗蜜，修羼提波罗蜜，起精进波罗蜜，入禅波罗蜜，住般若波罗蜜，大慈大悲，大喜大舍，修如是等无量善根。修善根时，作是念言：「愿此善根，普能饶益一切众生，皆使清净，至于究竟，永离地狱、饿鬼、畜生、阎罗王等无量苦恼。」菩萨摩诃萨种善根时，以己善根如是回向：「我当为一切众生作舍，令免一切诸苦事故；
　　为一切众生作护，悉令解脱诸烦恼故；
　　为一切众生作归，皆令得离诸怖畏故；
　　为一切众生作趣，令得至于一切智故；
　　为一切众生作安，令得究竟安隐处故；
　　为一切众生作明，令得智光灭痴暗故；
　　为一切众生作炬，破彼一切无明闇故；

为一切众生作灯，令住究竟清净处故；
为一切众生作导师，引其令入真实法故；
为一切众生作大导师，与其无碍大智慧故。」
佛子！菩萨摩诃萨以诸善根如是回向，平等饶益一切众生，究竟皆令得一切智。
佛子！菩萨摩诃萨于非亲友守护回向，与其亲友等无差别。何以故？

菩萨摩诃萨入一切法平等性故，不于众生而起一念非亲友想。设有众生于菩萨所起怨害心，菩萨亦以慈眼视之，终无恚怒；普为众生作善知识，演说正法，令其修习。

譬如大海，一切众毒不能变坏，菩萨亦尔。一切愚蒙、无有智慧、不知恩德、瞋狠顽毒、憍慢自大、其心盲瞽不识善法，如是等类诸恶众生，种种逼恼，无能动乱。

譬如日天子，出现世间，不以生盲不见故，隐而不现；又复不以干闼婆城、阿修罗手、阎浮提树、崇岩邃谷、尘雾烟云，如是等物之所覆障故，隐而不现；亦复不以时节变改故，隐而不现。

菩萨摩诃萨亦复如是。有大福德，其心深广，正念观察，无有退屈，为欲究竟功德智慧，于上胜法心生志欲，法光普照见一切义，于诸法门智慧自在。常为利益一切众生而修善法，曾不误起舍众生心。

不以众生其性弊恶，邪见瞋浊难可调伏，便即弃舍不修回向；但以菩萨大愿甲胄而自庄严，救护众生，恒无退转。
不以众生不知报恩，退菩萨行，舍菩提道。
不以凡愚共同一处，舍离一切如实善根。
不以众生数起过恶，难可忍受，而于彼所生疲厌心。
何以故？譬如日天子，不但为一事故，出现世间。

菩萨摩诃萨亦复如是，不但为一众生故，修诸善根，回向阿耨多罗三藐三菩提；普为救护一切众生故，而修善根，回向阿耨多罗三藐三菩提。如是，不但为净一佛刹故，不但为信一佛故，不但为见一佛故，不但为了一法故，起大智愿，回向阿耨多罗三藐三菩提。为普净一切佛刹故，普信一切诸佛故，普承事供养一切诸佛故，普解一切佛法故，发起大愿，修诸善根，回向阿耨多罗三藐三菩提。

佛子！菩萨摩诃萨以诸佛法而为所缘，起广大心、不退转心，无量劫中，修集稀有难得心宝，与一切诸佛悉皆平等。菩萨如是观诸善根，信心清净，大悲坚固，以甚深心、欢喜心、清净心、最胜心、柔软心、慈悲心、怜愍心、摄护心、利益心、安乐心，普为众生真实回向，非但口言。

佛子！菩萨摩诃萨以诸善根回向之时，作是念言：「以我善根，愿一切趣生、一切众生，皆得清净，功德圆满，不可沮坏，无有穷尽；常得尊重，正念不忘，获决定慧，具无量智；身口意业一切功德，圆满庄严。」又作是念：「以此善根，令一切众生承事供养一切诸佛，无空过者。于诸佛所，净信不坏，听闻正法，断诸疑惑，忆持不忘，如说修行。于如来所，起恭敬心，身业清净，安住无量广大善根，永离贫穷，七财满足。于诸佛所，常随修学，成就无量胜妙善根，平等悟解，住一切智，以无碍眼等视众生。众相严身，无有玷缺，言音净妙，功德圆满，诸根调伏，十力成就，善心满足，无所依住。令一切众生普得佛乐，得无量住，住佛所住。」佛子！菩萨摩诃萨见诸众生，造作恶业，受诸重苦。以是障故，不见佛、不闻法、不识僧，便作是念：「我当于彼诸恶道中，代诸众生受种种苦，令其解脱。」菩萨如是，受苦毒时，转更精勤，不舍不避，不惊不怖，不退不怯，无有疲厌。
何以故？如其所愿，决欲荷负一切众生，令解脱故。

菩萨尔时，作是念言：「一切众生在生老病死，诸苦难处，随业流转，邪见无智，丧诸善法，我应救之，令得出离。」又诸众生爱网所缠，痴盖所覆，染着诸有，随逐不舍，入苦笼槛，作魔业行，福智都尽，常怀疑惑，不见安隐处，不知出离道，在于生死轮转不息，诸苦淤泥恒所没溺。菩萨见已，起大悲心、大饶益心，欲令众生悉得解脱，以一切善根回向，以广大心回向，如三世菩萨所修回向，如大回向经所说回向，愿诸众生普得清净，究竟成就一切种智。

复作是念：「我所修行，欲令众生皆悉得成无上智王，不为自身而求解脱，但为救济一切众生，令其咸得一切智心，度生死流，解脱众苦。」复作是念：「我当普为一切众生备受众苦，令其得出无量生死众苦大壑。我当普为一切众生，于一切世界、一切恶趣中，尽未来劫受一切苦，然常为众生勤修善根。何以故？我宁独受如是众苦，不令众生堕于地狱；我当于彼地狱、畜生、阎罗王等险难之处，以身为质，救赎一切恶道众生，令得解脱。」复作是念：「我愿保护一切众生，终不弃舍，所言诚实，无有虚妄。何以故？我为救度一切众生，发菩提心；不为自身求无上道，亦不为求五欲境界，及三有中种种乐故，修菩提行。何以故？世间之乐，无非是苦，众魔境界，愚人所贪，诸佛所诃，一切苦患因之而起。地狱、饿鬼，及以畜生、阎罗王处，忿恚斗讼，更相毁辱。如是诸恶，皆因贪着五欲所致。耽着五欲，远离诸佛，障碍生天，何况得于阿耨多罗三藐三菩提！」菩萨如是观诸世间，贪少欲味，受无量苦，终不为彼五欲乐故，求无上菩提，修菩萨行；但为安乐，一切众生，发心修习，成满大愿，断截众生诸苦罥索，令得解脱。

佛子！菩萨摩诃萨复作是念：「我当以善根如是回向，令一切众生得究竟乐、利益乐、不受乐、寂静乐、无依乐、无动乐、无量乐、不舍不退乐、不灭乐、一切智乐。」复作是念：「我当与一切众生作调御师，作主兵臣，执大智炬，示安隐道，令离险难，以善方便俾知实义；又于生死海，作一切智善巧船师，度诸众生，使到彼岸。」佛子！菩萨摩诃萨以诸善根如是回向，所谓：随宜救护，一切众生，令出生死；承事供养一切诸佛，得无障碍一切智智；舍离众魔，远恶知识，亲近一切菩萨善友；灭诸过罪，成就净业，具足菩萨广大行愿、无量善根。

佛子！菩萨摩诃萨以诸善根正回向已，作如是念：「不以四天下众生多故，多日出现；但一日出，悉能普照一切众生。又诸众生不以自身光明故，知有昼夜，游行观察，兴造诸业；皆由日天子出，成办斯事。然彼日轮，但一无二。」菩萨摩诃萨，亦复如是，修集善根回向之时，作是念言：「彼诸众生，不能自救，何能救他？唯我一人，志独无侣，修集善根如是回向。所谓：为欲广度一切众生故，普照一切众生故，示导一切众生故，开悟一切众生故，顾复一切众生故，摄受一切众生故，成就一切众生故，令一切众生欢喜故，令一切众生悦乐故，令一切众生断疑故。」佛子！菩萨摩诃萨复作是念：「我应如日普照一切，不求恩报。众生有恶，悉能容受，终不以此而舍誓愿。不以一众生恶故，舍一切众生，但勤修习善根回向，普令众生皆得安乐。善根虽少，普摄众生，以欢喜心广大回向。若有善根，不欲饶益一切众生，不名回向；随一善根，普以众生而为所缘，乃名回向。安置众生于无所着法性回向，见众生自性不动不转回向，于回向无所依、无所取回向，不取善根相回向，不分别业报体性回向，不着五蕴相回向，不坏五蕴相回向，不取业回向，不求报回向，不染着因缘回向，不分别因缘所起回向，不着名称回向，不着处所回向，不着虚妄法回向，不着众生相、世界相、心意相回向，不起心颠倒、想颠倒、见颠倒回向，不着语言道回向，观一切法真实性回向，观一切众生平等相回向，以法界印印诸善根回向，观诸法离贪欲回向。解一切法无，种植善根亦如是。观诸法无二无生无灭，回向亦如是。以如是等善根回向，修行清净对治之法。所有善根，皆悉随顺出世间法，不作二相。非即业修习一切智，非离业回向一切智，一切智非即是业，然不离业得一切智。以业如光影清净故，报亦如光影清净。报如光影清净故，一切智智亦如光影清净。离我、我所、一切动乱、思惟分别。如是了知，以诸善根方便回向。」菩萨如是回向之时，度脱众生，常无休息，不住法相。虽知诸法无业无报，善能出生一切业报而无违诤，如是方便善修回向。菩萨摩诃萨如是回向时，离一切过，诸佛所赞。

佛子！是为菩萨摩诃萨第一救护一切众生，离众生相回向。

【摘 要】

1.入一切法平等性故，不于众生而起一念非亲友想。
2.设有众生，于菩萨所起怨害心，菩萨亦以慈眼视之，终无恚怒。
3.众生有恶，悉能容受，终不以此而舍誓愿。
4.我当于彼诸恶道中，代诸众生受种种苦，令其解脱。
5.菩萨如是受苦毒时，转更精勤，不舍不避，不惊不怖，不退不怯，无有疲厌。
何以故？如其所愿，决欲荷负一切众生，令解脱故。
6.我当普为一切众生备受众苦，令其得出无量生死。
7.我宁独受如是众苦，不令众生堕于地狱。
8.以身为质，救赎一切恶道众生，令得解脱。
9.我为救度一切众生，发菩提心。我愿保护一切众生，终不弃舍。
10.于生死海，作一切智善巧船师，度诸众生，使到彼岸。
11.彼诸众生，不能自救，何能救他；唯我一人，志独无侣。
12.随宜救护一切众生，令出生死。度脱众生，常无休息。

【启 发】

1.此文摘要，为显弥陀救度之深慈大悲，更甚于此。
弥陀五劫永劫之愿行，救赎我六道轮回之罪苦，成就我往生极乐之佛果。
唯有往生成佛，方能犹如此文，广度众生，常无休息，无有疲厌。
以此文故，益增弥陀救度之信受。

2.此文如镜，照出我等无慈悲、无愿行、儜弱怯劣、卑微渺小、愚痴狂恶、可悲可怜之实相。
3.此文使我不觉头额低垂，而谦卑柔和、常怀惭愧、仰谢佛恩。
4.成佛之前与之后，皆须有此愿行，否则成佛无份，然我已不能！
5.退求小乘罗汉，亦当无我无我所，断除贪瞋痴慢疑邪见，然我亦不能！
6.此二皆违，当知永沉三涂六道，无有出缘，唯赖弥陀救度。
7.此文虽非我等所能，然学佛之人，岂无向往之心？
8.既向往之，我等做了几分？
皈依即是求救护

所归以救护为义。譬如有人有罪于王，投向异国以求救护。异国王言：「汝求无畏者，莫出我境，莫违我教，必相救护。」众生亦尔，系属于魔，有生死罪，归向三宝以求救护。
若诚心三宝，更无异向，不违佛教，魔王邪恶无如之何。

昔有一鸽，为鹰所逐。入舍利弗影，战惧不解；移入佛影，泰然无怖，大海可移，此鸽无动。

所以尔者，佛有大慈大悲，舍利弗无大慈悲；佛习气尽，舍利弗习气未尽；佛三阿僧只劫修菩萨行，舍利弗六十劫中修习苦行。以是因缘，鸽入舍利弗影，犹有怖畏；入佛影中，而无怖也。

（节录自《大正藏》第三册《大方便报恩经卷．第六》）法然上人释「第二十愿」的属性

一、法然上人云：「四十八愿一一皆有念佛往生义，故善导和尚释为『一一愿言』也。如『无三恶道愿』，恐惧三恶重苦之众生闻之，生欣慕心，而以念佛为正因也；自余诸愿准之。故四十七愿为欣慕愿，第十八愿为生因愿也。

二、法然上人云：「第十九愿者，为引导诸行之人，归入念佛之愿也。」三、正信上人自笔记云：「先师上人示云：人师释第二十愿，或云系念定生愿，或云三生果遂愿，后义相符，源空存念。值弥陀愿，修念佛行，百年之内，决定可生极乐。然则旷劫之间，今百年内，可见净土也。一生二生，虽不往生，第三生决定可遂。自今以后，一生不可过五六年，又又生之间，决定可入净土故也。」（建长三年（一二五五）九月二十七日记之 湛
空）四、或人问空上人云：「非顺次往生之念佛者，何生遂其志乎？」上人答云：「不能辄解。但，依第二十愿之意，系心极乐，归命弥陀之人，终不唐捐，得遂往生，时刻不指；然，退而案之，说普贤之行者，极大迟者，不出三生；准之，弥陀之行者，亦然欤！」（信瑞上人传承之词）五、先师云：「故上人云：第二十愿，结缘之愿也，非顺次生。凡诸佛利益，当机者一世利益，结缘者远远利益也。《智论》钓鱼之譬可思之。」六、祖师云：若有人问，定散生时皆乘弘愿者，可答而云然也。若有人问，定散诸行皆弘愿行者，可答而云不然。」七、祖师云：「若有人问，诸行皆弘愿行者，可答而云唯念佛行。若有人问，定散生时乘弘愿者，可答而云皆乘弘愿。」（以上三条，良忠上人传闻之词
本愿之念佛
一、本愿之意义与内容
1.总愿与别愿

善导大师所说之念佛，与其它诸师所说之实相、观想或累积功德、成就工夫之念佛不同，而是「本愿念佛」，是以阿弥陀佛于因位名为法藏菩萨之时所发起救度一切众生之「本愿」为其基础，只要称名念佛便是乘上弥陀本愿而被救往生弥陀净土，此谓之「本愿念佛」，亦即依「本愿念佛，必生净土」。

「本愿」是梵语Pūrva-Pranidhāna之译，亦谓「本来之愿」、「因位誓愿」、「宿愿」，是佛或菩萨在过去世修行时所发起救度众生之愿，是立誓救度一切众生之愿，故亦名「誓愿」；因为，若不包含救度众生之誓的愿望，只能说是发愿而不说是誓愿。

此菩萨誓愿之中，只要是菩萨则都必须发起的基本、普遍的誓愿谓之「总愿」，亦名「通愿」，通于诸佛菩萨。而菩萨本身为了达成特别之目的所发起的特殊誓愿谓之「别愿」，有别于诸佛菩萨之誓愿。
（1）总 愿
「总愿」一般称为「四弘誓愿」，所有菩萨所发最基本的四种誓愿。所谓：
众生无边誓愿度
烦恼无尽誓愿断
法门无量誓愿学
佛道无上誓愿成
这是信奉大乘佛教的菩萨，于修行六度波罗密之时所必发的誓愿。

第一句：十方世界所有众生即使无边之多，都要救度他们，使其断除苦恼，获得证悟。是属于菩萨利他之行的誓愿，故称为「救度」。

第二句：痛苦与无知之原因的烦恼，即使无尽之多，都要使其断灭，获得清净的境地（证悟），亦是菩萨利他之行的誓愿，故称为「断灭」。
第三句：所穷究的教法即使无量之多，也要完全学习之誓愿，故称为「学」。
第四句：所应证悟之佛境即使无上之高远，也必定要去证得的誓愿，故称为「证」。

发此「度」、「断」、「学」、「证」的四种誓愿，而修自利利他之行，称为大乘菩萨道，是菩萨的「总愿」。
（2）别 愿

「别愿」是诸佛菩萨所发总愿之后，又依本身独自的立场所建立的誓愿。总愿是一般性的誓愿，与此相对，别愿是个人特殊性的誓愿。
别愿亦有二种：

「此土成佛愿」：在此五浊恶世（秽土）成佛，救度难度众生。如《悲华经》第七所说释迦五百大愿、《弥勒菩萨所问经》所说奉行十善愿等，是此土成佛的本愿。

「彼土成佛愿」：在他方成就佛之净土，而救度十方难度众生往生成佛的誓愿。如《阿閦佛国经》所说阿閦如来二十愿、《放光般若经》第十三〈梦中行品〉所说二十九愿等，是彼土成佛的誓愿。而《无量寿经》所说阿弥陀佛之四十八愿也是彼土成佛的别愿，而此别愿是诸佛别愿中的别愿，亦即在诸佛别愿中特别殊胜，《无量寿经》称为「超世愿」。

阿弥陀佛之别愿（本愿），一般是依据《无量寿经》所说之「四十八愿」为别愿，然而从现存的五种同本异译，并梵文本、藏文本来看，未必同一数量，如下面所列，其数各异：

一、《无量清净平等觉经》（支娄迦谶译）.....二十四愿二、《阿弥陀佛三耶三佛

萨楼佛檀过度人道经》（支谦译）……二十四愿三、《无量寿经》（康僧铠译）……四十八愿四、《无量寿如来会》（菩提流支译）……四十八愿五、《无量寿庄严经》（法贤译）……三十六愿六、《梵文无量寿经》……四十九愿
七、《藏文无量寿经》……四十九愿
此外，《悲华经》亦举出阿弥陀佛之四十八愿。

如此，从《无量寿经》的异译异本来看，本愿的数量未必相同，就此古来谓之「开合具略」之异，开即四十八愿，合即二十四愿。而以《无量寿经》所说四十八愿最为允正。

此七种异译异本，梵文本与藏文本除外，中国所翻译的五本之中，独以康僧铠所译之《无量寿经》受到中国、朝鲜、日本所奉持；尤其善导大师以此经作为净土宗根本正依经典之一，故现在若说到阿弥陀佛的本愿，即是唯指《无量寿经》之四十八愿而言。
2. 四十八愿之名称与分类
阿弥陀佛之四十八愿，古来各有其固有名称，如下：
1.无三恶道愿　2.不更恶道愿　3.悉皆金色愿　4.无有好丑愿5.宿明智通愿　6.天眼智通愿　7.天耳智通愿　8.他心智通愿9.神境智通愿　10.速得漏尽愿　11.住正定聚愿　12.光明无量愿13.寿命无量愿　14.声闻无数愿　15.眷属长寿愿　16.无诸不善愿17.诸佛称扬愿　18.念佛往生愿　19.来迎引接愿　20.系念定生愿21.三十二相愿　22.必至补处愿　23.供养诸佛愿　24.供具如意愿25.说一切智愿　26.那罗延身愿　27.所须严净愿　28.见道场树愿29.得辩才智愿　30.智辩无穷愿　31.国土清净愿　32.国土严饰愿33.触光柔软愿　34.闻名得忍愿　35.女人往生愿　36.常修梵行愿37.人天致敬愿　38.衣服随念愿　39.受乐无染愿　40.见诸佛土愿41.诸根具足愿　42.住定供佛愿　43.生尊贵家愿　44.具足德本愿45.住定见佛愿　46.随念闻法愿　47.得不退转愿　48.得三法忍愿四十八愿，区分为三类，如左图：

一、摄法身愿，亦名求佛身愿：法藏菩萨选择摄取其成佛之时所要成就的佛身身相庄严之誓愿。此法身依净土宗义而言，并非一般三身（法身、报身、化身）之法身，而是「成就功德法」之佛身。四十八愿之中，第十二光明无量愿、第十三寿命无量愿、第十七诸佛称扬愿等三愿，正是其功德之法。

二、摄净土愿，亦名求净土愿：法藏菩萨成佛之后，选择比诸佛净土更为殊胜庄严之功德，以成就其净土之誓愿。即是第三十一国土清净愿与第三十二国土严饰愿。
三、摄众生愿，亦名利众生愿：是救度利益十方众生的誓愿。其它四十三愿皆是。
二、 四十八愿之生起因缘

《无量寿经》所说之本愿，成为善导大师「念佛往生说」的基本思想。解说本愿念佛之前，先略述四十八愿之生起因缘及其成就过程。

《无量寿经》说：「乃往过去久远无量，不可思议无央数劫」之大往昔，有佛名曰「锭光如来出兴于世」，此佛「教化度脱无量众生，皆令得道」之后，自己「乃取灭度」。
接着有「光远如来」，出兴于世，此佛亦教化度脱无量众生，皆令得道之后，乃取灭度。

接着有「月光如来」，总共有五十三佛相继出世，悉皆教化度脱无量众生，皆令得道之后，自己才进入涅盘。

最后第五十四位出世的佛名曰：「世自在王如来」，此时有一国王，归依世自在王佛，闻佛说法，欢喜无量，发起求证无上佛果的愿心，乃辞让王位而出家修行，名曰「法藏」。其人智勇超群，举世无双，发心建设净土，欲广度十方众生。乃求教于师佛而言：
愿佛为我，广说经法。
我当修行，摄取佛国，清净庄严，无量妙土。
令我于世，速成正觉，拔诸生死，勤苦之本。

世自在王佛深加赞叹之余，乃应其心愿，显现「二百一十亿诸佛刹土，天人之善恶，国土之粗妙」，令其参考选择。法藏比丘乃谨遵佛教而「超发无上殊胜之愿」，经过五劫之漫长时间，构思净土之蓝图，及救度十方众生前来净土之方法，而发起了四十八大愿。经中如是言：
超发无上殊胜之愿。
具足五劫思惟摄取，庄严佛国清净之行。
于不可思议兆载永劫，积植菩萨无量德行。
如斯漫长时间，修行菩萨六波罗密之万行。其修行过程，经中如是言：
或为长者居士、豪姓尊贵；
或为刹利国君、转轮圣帝；
或为六欲天主、乃至梵王。
常以四事，供养恭敬一切诸佛。
如是功德，不可称说。

如斯不断的转生，其转生期间，丝毫不失完成菩萨道而证超世佛果之愿心。终于法藏菩萨成就菩萨道而成为「佛中之王、光中之尊」。经中如是言：
法藏菩萨今已成佛，现在西方去此十万亿刹；
其佛世界，名曰安乐。
又言：

成佛以来，凡历十劫。
法藏菩萨已在十劫之昔成佛，名为无量寿佛，亦名无量光佛，其净土在西方，名曰安乐。
《阿弥陀经》就此净土而言：
从是西方过十万亿佛土，有世界名曰极乐；
其土有佛号阿弥陀，今现在说法。
又言：
成佛以来，于今十劫。

「净土」、「成佛」、「说法」等，《大经》、《小经》所说皆同；而《大阿弥陀经》更至极赞叹而言：
诸佛中之王也，
光明中之极尊也。

总之，依据《无量寿经》阿弥陀佛成就之净土，如善导大师所言「四十八愿庄严起」，弥陀净土是依摄净土愿之成就所构成的。
阿弥陀佛亦名无量寿佛、无量光佛，显示寿命无量、光明无量之愿所成就。
尤其往生净土之众生，皆与弥陀寿命无量，是依眷属长寿愿所成就。
可知阿弥陀佛及其极乐净土皆依四十八愿之成就而显现。

而此四十八愿之中，中国、日本之净土教家，悉皆特别重视第十八愿，尤其善导流之净土教所主张之「念佛往生说」，即是根据此第十八愿，而开展出救度十方所有众生之易行殊胜的法门。

三、 本愿念佛
1.因本与根本
本愿有二义：
因本：对果未，因位之誓愿，即四十八愿每愿皆是本愿。
根本：对枝未，众多誓愿中之根本誓愿。四十八愿中，唯有第十八愿是根本主要之誓愿。
弥陀誓愿虽有四十八，唯以第十八愿为王本愿，此本愿之王「唯说念佛」。
2.第十八愿之解释
第十八愿言：
设我得佛 十方众生 至心信乐 欲生我国
乃至十念 若不生者 不取正觉
唯除五逆 诽谤正法
此愿之意，弥陀示现之善导大师于《观念法门》解释说：
若我成佛 十方众生 愿生我国 称我名字
下至十声 乘我愿力 若不生者 不取正觉
于《往生礼赞》解释说：
若我成佛 十方众生 称我名号 下至十声 若不生者 不取正觉彼佛今现 在世成佛
当知本誓 重愿不虚 众生称念
必得往生依此二文之释义，可知第十八愿文之「乃至十念」即是「称我名号，下至十声」。

此「乃至十念」之文，善导大师以前之诸师解释，有种种不同，有解释为「念佛、念法、念僧、念施、念戒、念天、念休息、念安般、念身、念死」之十念；亦有将「十念」之「十」解释为「满数」之意，而以观念成就的状态解释为「十念」，有如是等种种不同之释。大师一概否定此之诸师解释，而以《观经》「下品下生」所言之如是至心，令心不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛之依「十声称佛」往生净土之说以解释「十念」，「十念」即是「十声」称念南无阿弥陀佛，以「称」或「声」释「念」。依此《观经》之释，称名念佛成为本愿所誓之行，并可看出称名念佛之易行与殊胜。

又，大师解释「乃至十念」之「乃至」为「上尽一形，下至十声一声」，亦即长（上）在一生涯之间相续念佛，短（下）则十声一声之念佛。
依此释义来看第十八愿，则第十八愿誓言：
若我法藏成佛之时，十方世界之任何众生，
只要真心信受欢喜我的救度，欲生我国，
而长在一生、短在十声一声，称念我名，必使其往生。
若众生念佛不得往生，我誓不成佛。
此愿文之重要性，大师于《观经疏》「玄义分」言：
法藏比丘，在世自在王佛所，行菩萨道时，发四十八愿，一一愿言：
若我得佛，十方众生，称我名号，愿生我国，
下至十声，若不生者，不取正觉。
由此释可知四十八愿之每一愿皆有「称名往生」之本愿义存在。
更于《法事赞》释言：
弘誓多门四十八
偏标念佛最为亲
又于《观经疏》「定善义」重视「念佛往生愿」而言：
如《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
日本高僧法然上人继承善导大师思想，而于其《选择集》第六章言：
凡四十八愿虽皆本愿，殊以念佛为往生规。

弥陀本愿总计共有四十八，然唯有第十八愿为其基准。因此，称名念佛是阿弥陀佛于本愿中所誓往生净土唯一之行；此外之往生行皆非本愿之行；故唯选取念佛一行，而选舍此外一切诸行。此意《选择集》第三章如是言：

第十八「念佛往生愿」者：于彼诸佛土中，或有以布施为往生行之土，或有以持戒为往生行之土，……或有以起立塔像、饭食沙门，及以孝养父母、奉事师长等种种之行，各为往生行之国土等。或专称其国佛名为往生行之土，……如是往生之行，种种不同，不可具述也。
即今选舍前布施、持戒，乃至孝养父母等诸行，而「选取专称佛号」。

阿弥陀佛是誓言专称佛名必生我国之佛，并非誓言修诸行业必生我国之佛。诸佛的净土中亦有以布施等诸行为往生净土之行，然阿弥陀佛唯以称名为往生之行，故舍彼选此。
3.选取称名之理由

然而何故阿弥陀佛于第十八愿，唯有选取专称佛名之一行为往生之行，而选舍此外所有一切诸行？《选择集》第三章说明而言：
圣意难测，不能辄解。虽然，今试以二义解之：
一者「胜劣」义，二者「难易」义。
推测弥陀之本怀，而举出「胜劣」、「难易」义。
（1）胜劣之义

胜劣之义者，念佛是胜行，余行是劣行（非是拙劣，只是劣于念佛）。佛之名号不只具有阿弥陀佛所证悟成佛之内在「四智、三身、十力、四无畏」等一切证悟之功德；并且外在之「相好、光明、说法、利生」等一切教化之功德，亦皆包含，故名号是胜；余行不然，只是有此等内外功德之一部份而已，与名号相比则劣。《选择集》第三章如是言：

初「胜劣」者：念佛是胜，余行是劣，所以者何？名号者是万德之所归也。然则弥陀一佛所有四智、三身、十力、四无畏等一切内证功德，相好、光明、说法、利生等一切外用功德，皆悉摄在阿弥陀佛名号之中，故名号功德最为胜也。余行不然，各守一隅，是以为劣也。

由此文可知：「名号是万德之所归」故胜，诸行「各守一隅」故劣。就此法然上人举出「屋舍」之例加以譬喻说明而言：

譬如世间屋舍名字之中，摄栋梁榱柱等一切家具；而栋梁等一一名字中，不能摄一切，以是应知。

名号胜诸行，与任何之行相比，名号都是绝对性的殊胜之行，这是净土宗善导流的特质。其它诸师皆以实相念佛、观想念佛或六度万行为胜行，以称名念佛为劣行；然，弥陀示现的善导大师深知名号具有绝对性之价值，非其余诸行所可比较，而于《观经疏》「定善义」言：
自余众行，虽名是善，若比念佛者，全非比较也。
此是善导大师「称名说」之特色。
（2）难易之义
难易之义者：念佛易称，诸行难修。《选择集》如是释言：

故知念佛易故，通于一切；诸行难故，不通诸机。然则为令一切众生「平等往生」，「舍难取易」以为本愿欤！

若夫以「造像起塔」而为本愿，则贫穷困乏之类，定绝往生望；然富贵者少，贫贱者甚多。……然则弥陀如来法藏比丘之昔，被催平等慈悲，为普摄于一切，不以造像起塔等诸行为往生本愿，唯以称名念佛一行为其本愿也。

念佛无论「何时」、「何地」、「何人」，修之极易；与此相对，诸行非任何人都能，只限于上根利器者，或特定之人。然阿弥陀佛为平等、普遍救度一切众生，故唯以易行之称名念佛为其本愿。

此「易行」并非只是简易、安乐之意，而是「一切众生都能」之意，是就念佛行之「一般性、普遍性」而言。正如源信上人所言：「男女贵贱，不简行住坐卧，不论时处诸缘，修之不难；乃至临终，愿求往生，得其便宜，不如念佛。」如此，推测弥陀本愿之誓言，抉择出「胜劣」、「难易」之二义。弥陀以平等之大慈悲，为普遍广度一切众生，故唯选择名号之一法为根本誓愿，唯选择念佛之一行以普救群萌。因此，本愿念佛可说是「选择本愿之念佛」。
4.五种正行之选定
（1）五正行

如上所述，大师阐发出本愿称名之殊胜，赋于称名念佛之崭新意义，而提唱依本愿念佛之一行往生净土之论说；更于《观经疏》〈散善义〉之「就行立信」释之下提出「五正行」，作为往生净土之五种正行。其文如下：
「就行立信」者，然行有二种：一者「正行」，二者「杂行」。
言「正行」者，专依往生经行行者，是名正行。何者是也？
一心专读诵此《观经》、《弥陀经》、《无量寿经》等。
一心专注思想、观察、忆念彼国二报庄严。

若礼，即一心专礼彼佛。
若口称，即一心专称彼佛。
若赞叹供养，即一心专赞叹供养。
是名为正。又就此正中，复有二种：

一者「一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故」。
若依礼诵等，即名为「助业」。
除此正助二行以外，自余诸善，悉名「杂行」。
若修前正助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间也。
若行后杂行，即心常间断，虽可回向得生，众名疏杂之行也。
此文有二意：一明「往生行相」，二判「二行得失」。
往生行相者，依大师之意，往生之行虽多，大分为二：一者「正行」，二者「杂行」。

何以大师提出往生行相，不选取向来被重视的「五念门」，而选取「五正行」？主要在于五正行是观想与称名之往生行上的价值转换。

天亲《往生论》所说五念门之行是以观察门为其中心，故天亲、昙鸾对此有三严二十九种庄严之观察的解说，源信也同样有别想观、总想观、杂略观之三观的说明，这些都是以观想佛庄严及净土庄严作为往生净土之要行。
就称名而言，大师于《往生礼赞》引用《文殊般若经》所说「称名见佛」之文而言：
问曰：何故不令作观，直遣专称名字者，有何意也？
答曰：乃由众生障重，境细心麤，识扬神飞，观难成就也。
是以大圣悲怜，直劝专称名字；正由称名易故，相续即生。
障重心粗之众生，观想难成故，直劝易行之称名。

又，源信上人之《往生要集》，于观察门说明「别想观、总想观、杂略观、极略观」之后而言：
若有不堪观念相好，或依归命想，或依引接想，或依往生想，应一心称念。

如所言，不堪观想之人，劝其称名，即是称名劣于观想。然而大师所说之五正行是以「称名正行」为顺佛愿之行，而名为「正定业」，赋于称名之崭新意义；而观察正行是助业，资助正定业，非重要性。在此，观察与称名，同是往生业，然其评价，完全相反。

大师之五种正行，说明之，即是「读、观、礼、称、赞」亦即：一读诵正行，二观察正行，三礼拜正行，四称名正行，五赞供正行。
何故此五种行名为「正行」？大师如是说：
言「正行」者，专依往生经行行者，是名正行。

亦即此五种正行是纯依「往生经」（净土三经）所说之行而行，是往生弥陀净土纯正直接之行故。
又，此五种正行之中，亦分为「正业」与「助业」两种。
「正业」即是五正行中第四之称名念佛，名为「正定业」，大师云：

一心专念，弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业，顺彼佛愿故。
「助业」即是其余四种正行，大师云：
若依礼诵等，即名为「助业」。

何故五种正行之中，独以称名念佛为正定业乎？大师解释说：「顺彼佛愿故」。亦即「称名念佛是弥陀本愿之行」，余行非本愿之行；故但称佛名，即是乘佛愿力，必得往生。
大师又说：
除此正助二行以外，自余诸善，悉名杂行。
亦即五正行之外的所有修行，都名之为「杂行」。
（2）五杂行

杂行即是杂多之行，即一般菩萨所修之六度波罗密及其余一切诸善万行。若论杂行，其数无量，不遑具述。若与五正行比对，则有「五杂行」。

此外，举凡布施、持戒等，并圣道门所重视之菩提心，皆属杂行。亦即五种正行以外之一切诸善万行，不问大乘小乘，为求现世证悟，或求现世利益，如是等等所修之一切行，皆名杂行。

大师列出五种正行，明确指出往生方法，意在使人舍杂归正，探其理由，即是「五番相对」与「十三得失」。
（3）五番相对

「五番相对」即是：（一）亲疏对，（二）近远对，（三）无间有间对，（四）不回向回向对，（五）纯杂对。
（一） 亲疏对——亲者正行，疏者杂行。

亲：修五正行，则众生三业与弥陀三业，常不舍离，心心相印，机法一体，此谓之「亲」。大师于《观经疏》〈定善义〉对念佛往生有「三缘」的解说，三缘即是「亲缘」、「近缘」、「增上缘」。其中「亲缘」说：

口常称佛，佛即闻之；（称名正行）
身常礼佛，佛即见之；（礼拜正行）
心常念佛，佛即知之。（观想正行）
众生忆念佛者，佛亦忆念众生，
彼此三业，不相舍离，故名「亲缘」。

疏：修杂行者，口不称佛，佛即不闻之；身不礼佛，佛即不见之；心不念佛，佛不知之。众生不忆念佛者，佛亦不念众生，众生与阿弥陀佛之身口意三业常相舍离，疏隔不亲，故名「疏行」。

（二） 近远对──近者正行，远者杂行。

近：修五正行，与阿弥陀佛甚为邻近；修杂行者，与阿弥陀佛甚为疏远。大师于「近缘」说：

众生愿见佛者，佛即应念，现在目前，故名「近缘」。
远：修杂行者，不愿见佛，佛即不应念，不现在目前，故名「疏远」。

（三） 无间有间对──无间者正行，有间者杂行。间者间断、中断，亦是间隙之意。

无间：修五正行，于阿弥陀佛，忆念不间断，众生与佛无间。
有间：修杂行者，于阿弥陀佛，忆念常间断，众生与佛有间。

（四） 不回向回向对──不回向者正行，回向者杂行。

不回向：修五正行，其中心为称名正行，此是弥陀本愿所誓之行故，不用回向，自然成为往生之业。故大师于《观经疏》〈玄义分〉有名之「六字释」言：

言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；
言阿弥陀佛者，即是其行。
以此义故，必得往生。
回 向：修杂行者，必须回向，方成往生因；若不回向，不成往生因，故杂行必须回向。

（五） 纯杂对──纯者正行，杂者杂行。

纯：五正行是纯粹往生极乐之行，故纯。
杂：杂行非往生极乐之行，或通人天，或通三乘，或通十方净土，非纯极乐之行，故杂。

如是，修五正行者，与阿弥陀佛亲缘、近缘、无间、不别回向、纯极乐行。修杂行者，与阿弥陀佛以外之诸佛菩萨天人相关系之行，与阿弥陀佛疏、远、有间，须要回向、不纯。修五正行与修杂行比较，有此「五番相对」，故舍杂行，选正行，此是大师「就行立信」之意。

（4）十三得失

「十三得失」，大师于《往生礼赞》强调：专修者，十即十生，百即百生；舍专修杂业者，百时稀得一二，千时稀得三五。而十三得失，即是修正行有十三得，修杂行有十三失之意。十三失如下：

一、 杂缘乱动，失正念故。
二、 与佛本愿，不相应故。
三、 与教相违故。
四、 不顺佛语故。
五、 系念不相续故。
六、 忆念间断故。
七、 回向不殷重真实故。
八、 贪瞋诸见烦恼来间断故。
九、 无有惭愧忏悔心故。
十、 不相续念报彼佛恩故。
十一、 心生轻慢，虽作行业，常与名利相应故。
十二、 人我自覆，不亲近同行善知识故。
十三、 乐近杂缘，自障障他往生正行故。

以上是十三失。修杂行者，有如是十三种之损失；行五正行则与此相反，有十三得。《往生礼赞》于十三得之中，仅举出前之四得，即：

一、 无外杂缘，得正念故。
二、 与佛本愿，得相应故。
三、 不违教故。
四、 随顺佛语故。
与十三失相反，则有十三得之故，仅举出前四，以下则从略。

大师将一代佛法所广说之诸种行门，大分为二，即是正行与杂行，亦即区分出与阿弥陀佛极为亲近的五种正行与疏远的五种杂行；依据「五番相对」与「十三得失」，而独选取五种正行作为往生净土之正行，此外皆名杂行，非往生正行，而舍杂归正，是大师区分正杂二行的目的。

5.三重选择，净宗口诀

善导流之念佛思想，源自龙树「难易二道」、昙鸾「自他二力」、道绰「圣净二门」、善导「顿渐二教」等教判，及善导「正杂二行」、「助正二业」、「正定业」之行判；而归宗结顶于

弥陀本愿专称佛名之「正定业」为必得往生弥陀报土之行业。故其宗旨即是「本愿称名、凡夫入报」，即是善导《观经疏》结论之所言：

望佛本愿，意在众生，

一向专称，弥陀佛名。

又，日本高僧法然上人独尊大师，将大师之净宗思想，巧以四首五言四句之偈语彻底圆彰，此偈妙含「三重选择」之义，后世称为「三选文」，此三选文所独举之「搁、抛、傍、专」四字，可谓「净宗口诀」。其文如下：

欲速离生死 二种胜法中 且搁圣道门 选入净土门欲入净土门 正杂二行中 且抛诸杂行 选应归正行欲修于正行 正助二业中 犹傍于助业 选应专正定正定之业者 即是称佛名 称名必得生

依佛本愿故此文明示三重选择之义，亦即于「二门、二行、二业」之中，「搁圣道、选净土；抛杂行、选正行；傍助业，选正业」，简言之即是「选净土、选正行、选正业」。

第一重「搁圣道、选净土」——圣净二门之中，选舍圣道门，选取净土门。

我等十恶五逆、罪恶深重、生死流转之凡夫，于此末法之世，欲速离生死轮回，若修圣道门三学六度之诸善万行，以期在此娑婆，超凡入圣，断惑证真，我等无力，势必不能；既无能无力，故且搁之，而选入净土门，目的在于往生极乐净土，因为在此成佛甚难，往生净土容易之故。

第二重「抛杂行、选正行」——正杂二行之中，选舍杂行，选取正行。理由是：杂行与阿弥陀佛及极乐净土无关，非本愿、疏杂行之故，大师说杂行「若不回向则不成往生因」，故应舍杂行而选取正行。

第三重「傍助业、选正定」——正助二业之中，傍于助业，专正定业。理由是：「称名必得生，依佛本愿故」。

盖，正行有五种，其中前三（读诵、观察、礼拜）后一（赞叹、供养），皆与阿弥陀佛及极乐净土有关，故名正行；然毕竟非弥陀本愿之行，故名「助业」，唯有「称名念佛」是弥陀本愿所誓必得往生净土唯一之业，故名「正定业」，所谓「依佛本愿故」，其余为助业。然此助业并非称名正行之念佛功德薄少，需要助业补助，助业之目的乃是要给净宗行者指出直达正定业之方向，引导行者专依正定业之念佛，其最终目的是要直取正定业。故若未知正定业之义，则须助业；若已知正定业之义，则应傍置助业，专行正业；只要专称佛名，必得往生，顺弥陀本愿故。

弥陀．本愿．净土

一、阿弥陀佛

净土宗之本尊乃西方愿王阿弥陀佛，其佛格为报身报佛，是酬报因位之愿行而万德圆满之佛。虽谓报身佛，实则三身（法、报、应）圆具于一身之高妙报身佛。

本愿成就身 - - 法藏菩萨因位之昔，经五劫思惟而建立超世本愿，又经兆载永劫积植菩萨无量德行，而完成此超世本愿，已于十劫以前成佛，现在西方极乐世界，为大众说法之现在佛。故阿弥陀佛之成佛是建立在四十八愿的成就上，可谓「本愿成就身」。

救度众生身 - - 而此本愿成就之阿弥陀佛，其目的何在？善导大师《般舟赞》言：「一一誓愿为众生」，救度众生之外无弥陀，故阿弥陀佛即是「救度众生身」，昙鸾大师亦言阿弥陀佛是「为物身」，即是为救度众生之佛身。故知，阿弥陀佛是全分他受用之报身佛。

光明摄取身 - - 盖，四十八愿所成就之阿弥陀佛，当然是无量光、无量寿之体现者，光明无量之愿是第十二愿，寿命无量之愿是第十三愿；故阿弥陀佛是任何时（三世 = 时间性之寿命无量）、任何处（十方 = 空间性之光明无量）都在救度十方众生之妙色身，此是报身之相，全分他受用身之相。而且世尊于《无量寿经》极赞弥陀光明超绝诸佛言：「威神光明，最尊第一；诸佛光明，所不能及。」同经异译之《大阿弥陀经》更言：「诸佛中之王也，光明中之极尊也。」是故，依阿弥陀佛之光明妙用亦名为「无量光佛、无边光佛、无碍光佛、无对光佛、焰王光佛、清净光佛、欢喜光佛、智能光佛、不断光佛、难思光佛、无称光佛、超日月光佛」，而成为「光明摄取身」，恒常摄化十方众生。

是故，《观经》言：「光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。」因此，善导大师于《往生礼赞》言：「诸佛所证，平等是一；若以愿行来收，非无因缘。然弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。」

二、弥陀本愿

如前所述，阿弥陀佛是「本愿成就身」，故离本愿无弥陀，离弥陀无本愿。因此，欲知阿弥陀佛之义，应先知弥陀本愿之理。

（一） 四十八愿

法藏菩萨之四十八愿，是阿弥陀佛特色的基础；其四十八愿之内容，约而言之，如左图（参照净影之《无量寿经义疏》上卷）：

所谓摄法身愿，亦云「求佛身愿」，摄净土愿亦云「求净土愿」，摄众生愿亦云「利众生愿」。此若搭配《无量寿经》之〈赞佛偈〉，则「愿我作佛，齐圣法王」是摄法身愿，「令我作佛，国土第一」是摄净土愿，「吾誓得佛，普行此愿，一切恐惧，为作大安」是摄众生愿。

如斯，四十八愿浓缩于此三大愿，而且三大愿互有密切关系，互不相离，彼此相依相待。而依善导大师之意，是以「一一誓愿为众生」（般舟赞）、「四十八愿，摄受众生」（观经疏）为目的，则摄法身愿、摄净土愿等二愿，最终亦归入「摄众生」之一愿。故四十八愿即是三大愿，三大愿即是一大愿，一大愿即是「摄众生愿」。亦即四十八愿之外无弥陀，为众生之外无四十八愿；故亦可谓「为众生之外无阿弥陀佛」。

（二）第十八愿 －－本愿王

弥陀四十八愿毕竟在于为吾等众生，若依善导大师之开示法语，则能更一层的体会弥陀的大悲精神：

《无量寿经》四十八愿中，唯明专念弥陀名号得生。
望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。
弘誓多门四十八，偏标念佛最为亲；
人能念佛佛还念，专心想佛佛知人。
弥陀身色如金山，相好光明照十方；
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。
极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；
故使如来选要法，教念弥陀专复专。

可知四十八愿虽皆本愿，特以「念佛为往生标准」，简言之即是「本愿称名」；亦知四十八愿中，是以第十八之「念佛往生愿」为「本愿王」；亦即判定第十八愿是众生往生之行－－正定业。

盖，所谓「以第十八愿之念佛往生愿为本愿王」之思想，是净土宗教理全体系的基础，同时也可说是对四十八愿的掌握要领。由此可知，若总言四十八愿，则第十八愿是四十八愿之「本愿王」；若单言第十八愿，则第十八愿是四十八愿之「根本愿」。

第十八愿言：

设我得佛，十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

十方众生－－即是含盖上从龙树、天亲等菩萨，下至末世凡夫、十恶、五逆之罪人等。
至心 －－即是至诚心，亦即真实心。
信乐 －－即是深信之心。
欲生我国 －－即是回向发愿心。
乃至 －－即是从多向少，「多」者贯彻一生之意，「少」者十声、一声之意。
十念
－－十念之「念」，善导大师解释为「称我名号」，是口称南无阿弥陀佛之意，所谓「念声是一」。
此即是「本愿称名」之义。
三、弥陀净土

净土宗以「阿弥陀佛是报佛，极乐净土是报土」。善导大师于《观经疏》〈玄义分〉引经证明而言：

西方安乐阿弥陀佛，是报佛报土。
「报土」亦云「受用土」，佛受用自得之法乐，或施与他人（菩萨）受用其法乐。

此弥陀报土乃是为凡夫所施设之净土，善导大师于〈玄义分〉设立「凡夫入报问答」之文以明「凡夫入弥陀报土」之义而言：

问曰：彼佛及土既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？
答曰：若论众生垢障，实难欣趣；正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

念佛为因，佛愿为缘，因缘和合，致使五乘齐入报土。此义正如善导大师《往生礼赞》所言之：

上尽一形，下至十声一声等（因），以佛愿力（缘），易得往生（果）。
又于《法事赞》言：
人天善恶，皆得往生；
到彼无殊，齐同不退。
日本法然上人依善导大师之宗义建立净土宗而言：
我立净土宗之元意，为显示凡夫往生报土也。

以通途教理而言，报土是菩萨往生的净土，而凡夫也能够往生，完全是依托弥陀之本愿力，此即所谓「本愿称名，凡夫入报」。

乘佛愿力 凡夫入报

有关弥陀净土是报是化的问题，诸师或谓之应化土，认为既是凡夫能往生的净土，应是劣等的

应化土；或谓之凡圣同居土，认为既是凡夫圣人都能往生的净土，应是凡圣杂处而居的下等净土。

对此道绰禅师已于《安乐集》第一大门之〈三身三土章〉纠正之，而说明弥陀净土是报土非化土。今大师亦于〈玄义分〉之「会通二乘种不生」的一节，断定弥陀净土既非应化土，也非凡圣同居土，而是极为高妙的报土，所谓「是报非化」，同时举出《大乘同性经》、《大经》、《观经》等三经证明是报非化之义。

然而像如此高妙的报土，凡夫如何往生呢？为了显明此义，大师特别设立问答的方式而言：

问曰：彼佛及土，既言报者，报法高妙，小圣难阶；垢障凡夫，云何得入？

答曰：若论众生垢障，实难欣趣；

正由托佛愿以作强缘，致使五乘齐入。

这便是有名的「凡夫入报论」：弥陀净土是高妙的报土，而一切善恶凡夫都能往生，其所以得生之因，系全托佛愿他力，而非凡夫自力。

诸佛的报土虽也是胜妙的净土，然凡夫、二乘自不用讲，高级菩萨也无法进入；如《仁王经》〈教化品〉所言：「三贤十圣住果报，唯佛一人居净土。」可是弥陀报土是酬报第十八愿「十方众生，若不生者，不取正觉」所成就的净土之故，既是高妙报土，同时也是十方众生——上至等觉菩萨，下至逆谤阐提——都能往生的无比无伦的报土，是超胜诸佛报土的报土；这也正显明弥陀本愿力的特别殊胜。

此问答中，「报法高妙」等是问弥陀本愿力所成就的报土是法性身土，是弥陀本身的境界，大乘圣人、小乘圣人以自己之力尚且不能进入；烦恼炽盛，业障深重的凡夫怎能往生呢？对此大师答以垢障凡夫以自力信自力行不能往生（信机），但由于完全乘托弥陀本愿力（信法），致使五乘——人类、天众、声闻、缘觉、菩萨——机类同生报土。

在此大师说明弥陀救度之机很低，是恶业凡夫；往生之土很高，是高妙报土。如此胜益，皆因托佛愿力，显示弥陀本愿是五乘齐入，万机普益之法。

「五乘齐入」之「齐」是「同一」之意，在此显出「一因一果」之义。若论五乘，凡圣善恶各不相同，因既千差，果亦万别（多因多果）；然而五乘同舍自力，同托佛力（一因），同生报土，同证法身（一果）。

十方众生有等觉菩萨，也有五逆谤法，若依自力，则各人果报千差万别；若依弥陀愿力，则上下无别，一同往生高妙的报土，一同证悟光寿无量的极果。

可知往生西方不是靠自力，乃是全靠佛力，故不论众生的身份资格：不论男女老少，不论缁素贤愚，不论罪之轻重，不论行之有无，不论心净不净，不论念一不一，一切不论，但凭本愿，专称名号，必得往生；亦即但凭弥陀不思议的本愿力，十恶五逆，谤法阐提，皆得往生。故往生极乐，不论自力，只论他力。

欲生净土之人，应先知弥陀本愿，弥陀已预先为我等成就极乐世界，预先为我等成就往生之功德资粮，也预先为我等成就消除旷劫以来所造一切罪业之名号功德力；由于我等不知不信，故未能领受弥陀功德，因而继续虚受轮回。今日信知，只要称念弥陀名号，即是乘托弥陀愿力，必得往生弥陀报土。此即「本愿称名，凡夫入报」之义。此信一信永信，贯彻一生，更不再疑。

若不乘弥陀愿力，等觉菩萨不能往生，何况凡夫；若论凡夫，尚且无力脱离六道轮回，何况往生高妙报土。五乘自力非入报土之因，唯托本愿才是正因。所谓：

愿力成就之报土　自力心行不能到

大小圣人皆共同　唯托弥陀本愿力

不论根机，不论善恶，往生报土，唯依弥陀本愿之力，不依行者自身之力。

众生皆是杂毒之心，虚假之行；唯有弥陀是清净之心，真实之行。因此，不论众生修行之力，只论弥陀本愿之力。

不可依众生的资格论生不生，应该就弥陀之本愿问信不信。信者得生，疑者不生。

本愿法门是凡夫正机，他力信行，报土往生。亦即极愚最下之人，依极善最上之法，生极高最妙之土。

九品皆凡　极乐是报　凡夫入报　全托佛愿

念佛四德

唐朝帝都长安弘法寺之智荣禅师，崇仰大师高德，乃于大师法像铭文赞言：

善导阿弥陀佛化身

称佛六字 1即叹佛 2即忏悔 3即发愿回向

4一切善根庄严净土1但称佛名，即是对阿弥陀佛最高无上之赞叹，天亲菩萨《往生论》言：「称念佛名即是赞叹门」。

2

名号具德，一念能除八十亿劫生死大罪，一念既尔，何况常念，即是常忏悔人；大师《般舟赞

》言：「念念称名常忏悔」以明但念佛名自有忏悔功能。

3

大师于〈玄义分〉言：「南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；阿弥陀佛者，即是其行；以斯义故，必得往生。」是故但称佛名，自成发愿回向，必得往生。

4

弥陀因位万行，果地万德，皆悉摄在名号，因此六字名号，具诸善法，摄诸德本；是故但称佛名，自得一切善根，自成庄严净土。

净土起信

或者疑之云：「人此间念佛，西方七宝池中，如何便生莲华一朵？」予告云：「此不难知也，譬如大明镜，凡有物来，便现其影，镜何尝容心哉？以其明而自然耳。阿弥陀佛国中清净明洁，自然照见十方世界，犹如明镜睹其面像，是故此间念佛，西方七宝池，自然生莲华一朵，无足疑也。」或者又疑之云：「念往生真言者，阿弥陀佛常住其顶，卫护其人。若无量世界，有无量众生，念此真言，阿弥陀佛岂能一一遍住其顶乎？」曰：「亦自然耳，譬如天上一月，普现一切水中，岂不自然哉？」或者又疑之云：「修行精进，临终之时，佛与菩萨来迎，且如十方世界，有无量众生精进，乌能皆知其期而往迎乎？」曰：「亦自然耳，譬如天上一日，普照无量境界，岂不自然哉？况佛之威神，不止如日月乎？则遍住其顶，遍知其期，何足疑哉？」（摘自《龙舒净土文》卷一）

「见佛」论

一般以见佛身谓之「见佛」，而有眼见与心见之别。

眼见──有净土见与秽土见。

净土见──《易行品》言「华开则见佛」。《往生论》言：「得生安乐国土，见彼阿弥陀佛。」此是往生净土，在净土见佛。

秽土见──秽土见佛，有临终见与平生见。

临终见──《小经》言：「其人临命终时，阿弥陀佛，与诸圣众，现在其前。」此是临终见佛。

平生见──平生见佛，有依佛力加被而见，及依念佛三昧而见。

佛力加被──《观经》第七华座观所言，韦提希夫人见西方三圣住立空中，光明炽盛。此全由佛力加被而见。

念佛三昧──念佛三昧之念佛，分为观念、忆念、称念。

观念见佛──《观经》第九观言：「但当忆想，令心眼见。见此事者，见则十方一切诸佛，以见诸佛故，名念佛三昧。作是观者，名观一切佛身。」此是依观念见佛。

忆念见佛──《念佛圆通章》言：「若众生心，忆佛念佛，现前当来，必定见佛，去佛不远。」此是依忆念见佛。

称念见佛──《大集经》卷四十三（日藏分．念佛三昧品）言：「至心念佛，乃至见佛。小念见小，大念见大；乃至无量念，见佛色身，无量无边。」《净土群疑论》卷七言：「令声不绝，见佛圣众，皎然常在目前。」此是依称念见佛。

心见──有证悟佛法及体悟佛心之别。

证悟佛法──《大智度论》卷十八言：「则能见般若，如虚空无染，无戏无文字；若能如是观，是即为见佛。」卷十一言：「佛常说以智慧眼，观佛法身，则为见佛中之最。」又言：「观诸法空，是见佛法身，是为真供养。」此并非见佛之色身，乃是证悟佛法之见佛。

体悟佛心──就净土宗念佛法门而言，体悟阿弥陀佛主动平等无条件的救度，亦即宗旨所言：「信受弥陀救度，专称弥陀佛名，愿生弥陀净土。」不论任何众生，只要念佛，必定往生。此即「本愿称名，凡夫入报，平生业成，现生不退」之义。如是体悟弥陀愿心，亦即「信受弥陀救度」之信心，乃是真正见佛，胜于见佛色身。何以故？明信佛智故，随顺佛愿故；平生时时蒙佛光摄，往生明见真佛实相。

自力行者，不知弥陀无缘大慈、同体大悲之愿心，以自力作勤行精进，息虑凝心之见佛；善导大师谓之自力「要门」，非他力「弘愿门」。若能因此而体悟弥陀悲愿，则能由观念、忆念等之方便「要门」，回入「本愿称名」之真实「弘愿」。如《观经》第九观言：「以见佛身故，亦见佛心。佛心者：大慈悲是，以无缘慈，摄受众生。」亦如《般舟三昧经》阿弥陀佛告入定见佛之行者言：「欲来生者，当念我名，莫有休息，即得来生。佛言：专念故得往生。」亦因此而悔责先前见佛之方法，而见如不见，彻底归命弥陀，一向称名，不作他想。

念佛行者之中，亦有一类，虽见佛色身，然无自力心，不执所见，不以所见为往生之助，见如不见，依然如宗祖善导大师所言：「一向专称弥陀佛名」，所谓「本愿称名」。

本愿称名之念佛人，平生在佛摄取之中，往生决定，光寿同佛，尚何不足，须藉见佛色身之方便，以资往生及证果乎？

以上说明，图示如左：

「念」之义

「念」是心的作用，在佛典中有几种含义：

一、明记不忘之义—唯识学谓心的作用（心所），于曾见闻觉知的事象，明白记忆不忘（对所缘之事，明记不忘）。

《俱舍论》卷四（大二九．一九上）曰：「念谓对所缘之事，明记不忘。」《成唯识论》卷三（大三一．一四上）曰：「于曾受境，恒明记故。」《成唯识论》卷五（大三一．二八中）曰：「云何为念？于曾习境，令心明记不忘为性。」二、想念之义—亦名忆念、心念。

《俱舍论》卷一（大二九．四上）曰：「能取像为体，即能执取青黄、长短、男女、怨亲、苦乐等相。」《成唯识论》卷三（大三一．一一下）曰：「想谓于境取相为性。」三、观念观想之义—佛体或理法等之观想，如《观经》第九观之观想佛身，名为观佛三昧。

四、称念之义—《观经》言：「至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。」《安乐集》引《惟无三昧经》言：「耳闻念佛之声」。
《易行品》曰：「念我称名」。
《般舟赞》曰：「念念称名常忏悔」、「一声称念罪皆除」。
《选择集》曰：「念即是称也，念称是一。」

《选择集》曰：「称名念佛，是彼佛本愿之行也，故修之者，乘彼佛愿，必得往生。」五、指极短之时间—诸经论中，以一刹那、六十刹那、或九十刹那等，谓之一念。
第六意识：在西洋哲学中视之为「能把握客观对象之心机能」。

广义言之，即吾人所有诸种经验，从原始之感觉，至高度之思考均包括在内。凡能统摄多种经验内容之作用，皆称为意识「忆念」之义

善导大师《观经疏》〈散善义〉「就行立信」言：「若修正助二行，心常亲近，忆念不断，名为无间。」又于〈定善义〉「亲缘」之文言：「众生忆念佛者，佛亦忆念众生；彼此三业，不相舍离。故名亲缘。」「忆念」者，记忆不忘。「忆」者忆持不忘，「念」者明记不忘；深刻于心内，记忆而不忘失。

《唯识论》三言：「云何为念？于曾受境，令心明记不忘。」于曾见闻觉知之人事物，记忆不忘，一思则现。

《华严经大疏钞》三十四上言：「摄法在心，故名忆念。」《唯识论》以念属「别境」（缘各别之境而生）。
《俱舍论》以念属「大地法」。
于现在之事物，初见闻谓之「念」，能为后时不忘之因，非谓但念过去之境阿弥陀佛名体一如

弥陀愿力无边，慈悲无尽，弥陀将其修行功德全部注入其名号之中，令一切众生容易称念，容易得益，故弥陀名号与弥陀本身一体不二，毫无区别，昙鸾大师谓之：「名即法」。

故不论何人，只要称名念佛，阿弥陀佛即在其舌根跳跃，身中放光，现生消灾解难，增福延寿，临终顺利安然往生极乐。故念佛众生即与弥陀「机法一体」，亲近不离。
法然上人言（《法然上人全集》第四四七页~四四八页）：

抑！第十八愿中选舍一切诸行，唯偏选取念佛一行为往生本愿者，盖有二义：一者念佛有殊胜功德，二者念佛是易行故。

初、殊胜功德故者：彼佛所有因位果上一切功德，皆悉摄在此名号中，是故一称南无阿弥陀佛，即得无上大善根也。是以《西方要决》曰：
诸佛愿行成此果名，但能念号具包众德，故成大善不废往生。

余行不然，各守一隅，譬如世间「屋舍」名字之中，摄栋梁椽柱等一切家具；而「栋梁」等一名字中，不能摄一切也。加之，此经即指「一念」赞为无上功德，是则殊胜大善根故，选为本愿也。

二、易行故者：但称名号，不简贤愚，不简老少，有病无病，行住坐卧，修之得便。（中略）若以布施为本愿者，贫穷困乏辈，断往生希望。
若以持戒为本愿者，破戒无戒徒，断往生希望。
若以禅定为本愿者，散乱粗动人，不可得往生。
若以智慧为本愿者，愚痴无智者，不可得往生。
自余诸行，准此应知。

然堪布施、持戒等诸行者极少；贫穷、破戒、散乱、愚痴者甚多，若以如上诸行用为本愿，得往生者甚少，不得往生者甚多矣！法藏菩萨大悲，遍摄一切欲得往生，是故唯以称名一行立为本愿也。故法照禅师《五会法事赞》云：
彼佛因中立弘誓　闻名念我总迎来
不简贫穷将富贵　不简下智与高才

不简多闻持净戒　不简破戒罪根深
但使回心多念佛　能令瓦砾变成金
又言（《法然上人全集》第六○八页）：

弥陀因位时，代一切众生，于兆载永劫之间，修六度万行、诸波罗蜜之一切行，其功德皆悉纳于六字名号故，万行万善、诸波罗密、三世十方之诸佛功德，六字名号无有遗漏，是故名之为「极善最上之法」，源信大师判为「因行果德、自利利他、内证外用、依报正报、恒沙尘数无边法门、十方三世诸佛功德，皆悉摄于六字之中，是故称名功德无尽」者，此意也。

弥陀本愿言：「与诸圣众前来迎接称此名号愿往生极乐之众生，此愿若不成就者，愿共众生，同堕地狱，终不成佛。」发起四十八愿，此愿已成就故，成佛以来，于今十劫也。故虽极恶最下之罪人，称此名号者，得万行万善之功德，相应因位之本愿，而蒙迎接；故以本愿不思议之力，须臾之间生于报土，刹那之程开无生之悟，有何可疑耶！一念得无上功德之名号也，一念十念之功，丝毫更不可思议【兜率极乐优劣比较之一】
《安乐集》第二大门
（道绰大师 撰）
第七、会通愿生兜率，劝归净土者。
问曰：或有人言，愿生兜率，不愿归西，是事云何？
答曰：此义不类，少分似同，据体大别，有其四种。何者？

一、弥勒世尊为其天众转不退法轮，闻法生信者获益，名为信同。着乐无信者，其数非一。又来虽生兜率，位是退处，是故《经》（法华经卷二）云：「三界无安，犹如火宅。」二、往生兜率，正得寿命四千岁。命终之后，不免退落。

三、兜率天上，虽有水鸟树林，和鸣哀雅，但与诸天生乐为缘，顺于五欲，不资圣道。若向弥陀净国，一得生者，悉是阿毗跋致，更无退人与其杂居。又复位是无漏，出过三界，不复轮回。论其寿命，即与佛齐，非算数能知。其有水鸟树林，皆能说法，令人悟解，证会无生。
四、据《大经》且以一种音乐比较者，《经赞》（赞弥陀偈）言：
「从世帝王至六天，音乐转妙有八重，
展转胜前亿万倍，宝树音丽倍亦然；
复有自然妙伎乐，法音清和悦心神，
哀婉雅亮超十方，是故稽首清净勋。」

【兜率极乐优劣比较之二】
《净土十疑论》
（智者大师 撰）
第七疑

问：弥勒菩萨一生补处，即得成佛，上品十善，得生彼处，见弥勒菩萨，随从下生三会之中，自然而得圣果，何须求生西方净土耶？
答：求生兜率，一日闻道见佛，势欲相似。若细比较大有优劣，且论二种。

一者，纵持十善，恐不得生，何以得知？《弥勒上生经》云：「行众三昧，深入正定，方始得生。」更无方便接引之义。不如阿弥陀佛本愿力、光明力，但有念佛众生，摄取不舍。又释迦佛说九品教门，方便接引，殷勤发遣，生彼净土。但众生能念弥陀佛者，机感相应，必得生也。如世间慕人，能受慕者，机会相投，必成其事。

二者，兜率天宫是欲界，退位者多。无有水鸟、树林、风声、乐响，众生闻者，皆悉念佛，发菩提心，伏灭烦恼。又有女人，皆长诸天爱着五欲之心。又天女微妙，诸天耽玩，不能自勉。不如弥陀净土，水鸟、树林、风声、乐响，众生闻者，皆生念佛，发菩提心，伏灭烦恼。又无女人二乘之心，纯一大乘清净良伴。为此，烦恼恶业，毕竟不起，遂至无生之位。如此比较，优劣显然，何须致疑也。

如释迦佛在世之时，大有众生见佛，不得圣果者如恒沙。弥勒出世亦尔，大有不得圣果者。未如弥陀净土，但生彼国已，悉得无生法忍，未有一人退落三界，为生死业缚也。

又闻《西国传》云：「有三菩萨，一名无着，二名世亲，三名师子觉。此三人契志，同生兜率，愿见弥勒，若先亡者，得见弥勒，誓来相报。师子觉前亡，一去数年不来，后世亲无常，临终之时，无着语云：『汝见弥勒，即来相报。』世亲去已，三年始来。
无着问曰：『何意如许多时始来？』

世亲报云：『至彼天中，听弥勒菩萨一坐说法，旋绕即来相报。为彼天日长故，此处已经三年。』又问：『师子觉今在何处？』

世亲报云：『师子觉为受天乐，五欲自娱，在外眷属，从去已来，总不见弥勒。』」诸小菩萨生彼，尚着五欲，何况凡夫？为此愿生西方，定得不退，不求生兜率也。

【兜率极乐优劣比较之三】
《净土论》卷三

（唐．迦才大师）
问曰：兜率天宫，弥陀净土，此之二处，俱是佛所赞经；未知此二何优何劣？

答曰：此之二处，各有三义。未知问何？三义者：一是化主，谓佛。二是处所，谓世界。三是所化众生，谓往生者。若于化主，乃齐是法王，俱称善逝，身充万德，土盈众美，俱为化众生。或居秽土，则丘墟满野；或处净刹，则奇宝盈邦。如欲较其佛德，则无优劣也；若论其处，则互有优劣。且如兜率天宫，则构空而立；极乐世界，则就地而安。此则空实异居，人天趣别。若据此土一往论，则天优人劣也；若论其净秽者，兜率虽是天宫，由有女人，故名之为秽；极乐虽是地界，由无女人，故号之为净。
然此之净秽，有十种异：
一、有女人无女人异。兜率男女杂居，极乐唯男无女。
二、有欲无欲异。兜率有上心欲，染着境界；极乐无上心欲，故常发菩提心。
三、退不退异。兜率处所是退，极乐处所是不退。
四、寿命异。兜率寿命四千岁，仍有中夭；极乐寿命无量阿僧只劫，无中夭寿命者。
五、三性心异。兜率则有三性心间起，故恶心堕地狱；极乐唯有善心生，故永离恶道。
六、三受心异。兜率三受互起，极乐但有乐受。
七、六尘境界异。兜率六尘，令人放逸；极乐六尘，令人发菩提心。
八、受生异。兜率受生，男在父膝上，女在母膝上；极乐受生，七宝池内莲花中生。
九、说法异。兜率唯佛菩萨说法，极乐水鸟树木皆能说法。
十、得果异。兜率生者，或得圣果或不得；极乐生者，定得无上菩提。
若就此义，西方大优，兜率极劣也。
若论往生之人，往西方者易，上兜率者难。此之难易，亦有七种差别：
一、处别。极乐是人，兜率是天。此则天难人易。
二、因别。极乐但持五戒，亦得往生，兜率具修十善，方得上生。

三、行别。极乐乃至十念成就，即得往生，出《观经》；兜率具施戒修三种，始得上生出《弥勒经》。
四、自力他力别。极乐凭阿弥陀佛四十八大愿他力往生；兜率无愿可凭，唯自力上生。

五、有善知识无善知识别。极乐有观世音大势至，常来此土，劝进往生。临命终时，擎金刚台，来迎行者，种种赞叹，劝进其心，即得往生。兜率无此二菩萨故，但自进上生。

六、经论劝生处多少别。极乐说处，经经中赞，论论中劝。兜率说处，何但经赞处稀，亦论劝处少。

七、观古来大德，趣向者多少别。极乐上古以来，大智名僧趣向者多；兜率上古以来大德愿乐者少。
由此义故，往生西方则易，上生兜率稍难也。
（《大正藏》四七册．下．一○○页）

_____
【兜率极乐优劣比较之四】
《游心安乐道》
（元晓大师 撰）

六、往生难易，于中有二。先明二处优劣，后述往生难易。言优劣者，夫总赞实德谁劣，是故齐是法王，俱称善逝，身充万能，土盈众美。但以为化众生，或居秽土，则丘墟满野；或处净刹，则奇宝盈封。若论其处，非无优劣。兜率天宫，则构虚而立；极乐世界，则就地而安，此则人天趣别。若据此土法论彼界，则天优人劣也；若论净秽者，兜率是秽界，极乐则净刹。粗分此彼，有其十四异。

谓兜率天界地狭隘，亦男女杂居，亦有现行欲染，亦有退转，亦寿四千岁，仍有中夭，身量亦尔。又三性心起，故以恶心或堕地狱。又三受互起，又六尘境令人放逸。又男生在父膝，女在母膝。又唯以菩萨为说法主。又或得圣果，或有不得。
若西方土，反此为相。若就此义，西方大优也。
后论往生难易，或说西方易生，兜率难生，且有七种差别：
一、 极乐是人易生，兜率是天难生。
二、 极乐但持五戒得生，兜率具修十善方往。
三、 极乐乃至十念往，兜率具施戒修往。
四、 西方终凭弥陀佛四十八大愿往，兜率可凭唯自力往。
五、 西方有观音菩萨等，当来此土劝进往，兜率无此事。
六、 西方经论具赞劝，兜率但一经赞说。
七、 古来大德向西方多，向兜率者少。
由此义故，西方易往生，兜率难上生也。

或说兜率易生，极乐难生。所以知者，知足天宫，同在此内外，大小所共信许。既是化身，决定得生，准《上生经》。四众行六度事法，八部闻名喜赞，忏悔恶业，修十事行。回愿生彼，一切皆得。极乐世界，准对法论别时意趣者，如说若有愿生极乐世界得往生，意在别时。犹货一钱，而得千钱。故彼经言，非小善根因缘而得生彼。天亲论云：「女人及根阙，二乘种不生。」又彼佛毫相，如五须弥，岂凡夫类，能见此相。如是等义，诚证非一，是故愿西方万一不

生。

或说在前二说，并不尽理。凡其往生难易，一任因缘，缘谓诸佛菩萨，同体大悲，因是四众九辈，所起愿行。同体之悲，虽无局人；众生之业，犹是参差。若是业因熟者，随愿便生；非以人天如难往，亦以净秽如有碍。若其愿行阙因者，在前无感；岂由同界而易生，复以化身而辄谒。由是王舍城内，三亿余家，同居一城，而不闻如来之名；那落伽中，九十亿人别住，难家犹来见金色之相。则知众生起行，良由胜缘之相属，有失不失。或有性自属弥陀，或有本来系慈氏。如逐所属，各得道速。设于无属，多劳少益。是故长者之婢母，受化于罗云；非想三天子，悟道于遗身。然则委心所尊，竞务其业，往生之易，早于弹指，何为徒交难易之论。如其发心，决定无疑，六事易是辨，九品非难修。罪业虽多，销过朝阳之却暗界；趣虽幽阻，通逾王印之开塞。但以刻舟之学徒，守株之行者，疑乎覆千界之舌相诚言，信乎愚一心之井蛙曲说。岂非藏棲燕石，疑虑隋珠，悲复哀哉！

_____

【兜率极乐优劣比较之五】

《西方要决释疑通规》

（窥基大师 撰）

第七、西方净土，弥勒天宫，共相比较，以彰优劣。

疑曰：弥陀净土，去此悬遥；弥勒天宫，现居欲界。何不愿生兜率，乃趣西方，舍易求难，岂非迂滞。

通曰：比较两缘，凡有多种，略陈十异，同释众疑。一、命有长短。二、处居内外。三、境分秽净。四、身报两殊。五、种现差分。六、进退修异。七、界非界别。八、好丑形乖。九、舍生不同。十、经劝多少。

一、命有长短者。兜率寿命，只四千年；西方寿命，一百千万亿那由他阿僧只劫。

二、处居内外者。兜率天宫，慧业若多，即生内处，亲侍弥勒；慧少福多，即生外处，不见慈尊。净土之中，一无内外，报虽优劣，俱是圣贤。

三、境分秽净者。若生兜率内院，见弥勒尊，圣会之境，能发净缘；外院香华，楼台音乐，皆生染想。西方树、鸟、水、网、乐音，触对六根，无非长道。

四、身报两殊者。天中正报，男女两殊，更相染着，障诸道业。西方生者，皆是丈夫，于自他身，清洁无染。

五、种现差分者。若生天上，种现之惑俱行。但生西方，唯种永无现惑。

六、进退修异者。若生天上，多有男女，慧力轻微，多不免退。往生极乐，慧力增强，既绝欲行，唯转进修。

七、界非界别者。上生兜率，未离欲界，火灾若起，不免焚烧。如生西方，永辞三界，水火风等，并不能害。由彼国中，有形质故，非无色界；依地居故，不染色境，故非色界；无淫及段食，故非欲界。

八、好丑形乖者。生在天中，男女不同，好丑殊异。若生净刹，紫磨金身，一类莹严，具丈夫相。

九、舍生不同者。舍命生天，无人接引。若生净国，圣众来迎。

十、经劝多少者。劝生兜率，唯有《上生经》文，不至殷懃，粗令作业。劝生净土，经论极多，大圣殷懃，专诚使往。

又问：西方净土，处胜时安，一切下流，如何并往？

答曰：彼方精微，欲往实难，佛力加持，去之甚易。

_____

【兜率极乐优劣比较之六】

《释净土群疑论》卷第四

（怀感大师 撰）

问曰：西方净土与兜率天宫，二处较量有何优劣？

释曰：此处之优劣，其事显然，有识咸知，讵劳更问。然前德已有净土之论，具言优劣，无劳此释。然前德所制，犹有未喻，今更略辨，显其优劣。以十二义，彰其优劣。一、主。二、处。三、眷属。四、寿命。五、内外。六、身色。七、相好。八、五通。九、不善。十、灭罪。十一、受乐。十二、受生。

言「主」者：都率天主，迹现凡夫，虽名补处，未成妙觉，纵当成道，只现化身。阿弥陀佛，已成正觉，居处净土，多现受用身。据实而论，故无优劣，降迹化物，师弟道殊。当成现成，化佛报佛，觉满未满，现粗现妙，优劣不同，其义一也。

言「处」者：兜率是娑婆秽土，欲界劣天。极乐是净土胜方，超众妙刹。论其胜劣，无可比方。美丑显然，其义二也。

言「眷属」者：兜率天宫，多间男女。极乐净刹，少说女人。以此相形，自分好恶。胜负悬隔，其义三也。

言「寿命」者：兜率天寿，用人间四百年，为彼一日一夜，即以彼之日夜三十日为一月，十二月为一年，寿命四千岁，然有中夭，不尽天寿。讵比西方寿命无量阿僧只劫，以斯相并，无以相俦。长短不同，其义四也。

言「内外」者：兜率天宫，有内外院。内即亲近补处，永无退转；外即耽兹五欲，不免轮回。觉师子，道亚世亲，犹生外院；婆薮般豆，德邻无着，诞质内院。故知内院难生，多居外院，还造十恶，退没三涂。未若得生西方，纵令下品，莲华启发，得遇观音，闻说甚深诸法实相，除灭罪法，永免循环。以此相形，岂为比较，其义五也。

言「身色」者：兜率天身色虽是天形，清净微妙，实为殊特；然其终时，五衰相现。或两腋汗出，或光明隐蔽。讵类西方，纯真金色，光明照曜百千由旬。故《无量寿经》以其贫穷乞士，类粟散诸王，将至六欲诸天，方于净土生者，颜容相貌，威光自在，同夫聚墨，况以金山。美丑不同，其义六也。

言「相好」者：诸天身相，虽复端严，岂有四八殊姿，无诸美丑。西方净土，乘佛本愿，悉有三十二丈夫相，无有美丑。胜负若斯，其义七也。

言「五通」者：如四十八弘誓愿言：「设我得佛，国中众生，所得五通，或见或闻，下至百千万亿诸佛国土。」兜率诸天，纵有报通，飞腾往来，岂能越界。纵生内院，未阶圣果，无经说彼，历事十方。以此较量，其义八也。

言「不善」者：弥勒天宫，诸往生者，既是凡夫，生居欲界。纵逢补处，亲闻大乘，具惑凡夫，更无愿摄，还起诸惑，不善之心。净土众生，无斯恶境。故乘本愿，不善永亡，其义九也。

言「灭罪」者：《弥勒上生经》言：「若一念顷，称弥勒名，此人除却千二百劫生死之罪。但闻弥勒名，合掌恭敬，此人除却五十劫生死之罪。若有敬礼弥勒者，除却百劫生死之罪。」岂比一声称阿弥陀佛，即灭八十亿劫生死重罪，得生西方，其义十也。

言「受乐」者：兜率五受间生，极乐无有忧苦。其义十一也。

言「受生」者：兜率受生，或在男女膝上怀中。净土受生，唯居花里，或宝殿中。其义十二也。

略以十二种义，显其得失，广则无边，不可具说。虽二处胜劣，其义如斯。然此二处往生，并是佛经劝赞，随人所愿，依教修行，并得往生，咸蒙利益。如愿志求兜率者，勿毁西方行人；愿生西方者，莫谤兜率之业。各随性欲，任情修学，莫相是非，即为佛法；递相非拨，便行魔业也，何但不生胜处，亦乃轮转三涂。诸修学士，当思勉励也。

问曰：诸有学者，咸知西方胜于兜率百千万倍，然恐净土是彼殊方，诸愿生人，恐难得往。是以古今盛德，硕学高僧，咸谓难生，作兜率业。今既劝修净土行，其义如何？斯疑最深，请除其惑。

释曰：此疑也诚深矣，古来盛德，博通玄旨，探究内外，精闲大小，尚于此义，犹自踌躇；况仆下愚，是非莫辨，岂能释兹幽滞，辨之难易者哉！然寻诸圣典，可以谈其旨趣矣。且如《弥勒上生经》明往生兜率之行，与《观经》、《无量寿经》、《称赞净土经》等明修西方之业，显其同异，其义可知。然兜率与西方所修之行，有「十五同、八种异」。

一、观行同。二、持戒同。三、十善同。四、忏悔同。五、造立形像有为功德同。六、圣迎同。七、称念同。八、礼拜同。九、回向发愿同。十、读诵经典同。十一、往生同。十二、见圣同。十三、归敬同。十四、闻法同。十五、不退同。

八种异者：

一、本愿异。二、光明异。三、守护异。四、舒舌异。五、众圣异。六、灭罪异。七、重恶异。八、教说异。

一、观行同者：愿生兜率者，《上生经》言：「一一思惟兜率陀天上妙快乐，作是观者，名为正观，若他观者，名为邪观。」愿生西方者，《观经》言：「宝地宝树宝池佛菩萨等观，一一观察。」亦言：「作是观者，名为正观，若他观者，名为邪观。」此即各随所愿，观所生处天宫净土依正庄严。此其同也。

二、持戒同者：《上生经》言：「应持佛禁戒。」《观经》言：「受持三归，具足众戒，不犯威仪。」此其同也。

三、十善同者：《上生经》言：「思惟十善，行十善道。」《观经》言：「慈心不杀，修行十善。」此其同也。

四、忏悔同者：《上生经》言：「闻是菩萨大悲名字，五体投地，诚心忏悔，是诸恶业，速得

清净。」《鼓音声王经》言：「六时专念，五体投地等。」此其同也。

五、造立形像有为功德同者：《上生经》言：「造立形像，香花衣服，缯盖幢幡。」《无量寿经》言：「多少修善，奉持斋戒，起立塔像，饭食沙门，悬缯燃灯，散花烧香。」此其同也。

六、圣迎同者：《上生经》言：「弥勒菩萨放眉间白毫大人相光，与诸天子，雨曼陀罗花，来迎此人。」《观经》言：「阿弥陀佛放大光明，照行者身，与诸菩萨，授手迎接。」此其同也。

七、称念同者：《上生经》言：「若一念顷，称弥勒名。」《观经》言：「若一念顷，称弥陀名，合掌叉手，称南无阿弥陀佛。」此其同也。

八、礼拜同者：《上生经》言：「礼拜系念。」《净土论》言：「身业恭敬门，礼拜弥陀佛。」此其同也。

九、回向愿生同者：《上生经》言：「以此功德回向，愿生弥勒前。」《观经》言：「以此功德回向，愿求生极乐国。」此其同也。

十、读诵经典同者：《上生经》言：「读诵经典。」《观经》言：「读诵大乘方等经典。」此其同也。

十一、往生同者：《上生经》言：「譬如壮士屈伸臂顷，即得往生兜率陀天。」《观经》言：「如弹指顷。」或言：「如一念顷。」或言：「譬如壮士屈伸臂顷，即生西方极乐世界。」此其同也。

十二、见圣同者：《上生经》言：「值遇弥勒。」《观经》言：「见佛色身众相具足。」此其同也。

十三、归敬同者：《上生经》言：「头面作礼。」《观经》言：「即下金台，礼佛合掌。」此其同也。

十四、闻法同者：《上生经》言：「未举头顷，便得闻法。」《观经》言：「光明宝林，演说妙法。」此其同也。

十五、不退同者：《上生经》言：「即于无上道，得不退转。」《阿弥陀经》言：「众生生者，皆是阿鞞跋致。」此其同也。

云八异者：

言本愿者：往生兜率，弥勒本无誓愿。往生西方，法藏比丘发四十八愿。无愿若自浮度水，有愿若乘舟而游。斯一异也。

言光明者：作兜率业，慈氏神光不来摄受。修西方业者，阿弥陀佛白毫毛孔圆光、相好光明等，一切神光，皆照念佛众生，摄取不舍。光照如昼日之游，无光似暗中来往。斯二异也。

言守护者：兜率业者，慈氏菩萨不来守护。西方业者，《观经》言：「无量寿佛化身无数，与观世音大势至，常来至此行人之所。」《称赞净土经》言：「必为如是住十方面十殑伽沙诸佛世尊之所摄受。」《十往生经》：「佛遣二十五菩萨，常守护行人。」有护若多人共游，不畏强贼所逼；无护以孤游险径，必为暴客所侵。斯三异也。

言舒舌者：上生兜率，无十方诸佛舒舌证。劝西方极乐，有十方种觉舒舌证诚。如兜率易往，净土难生，十方世尊何须证劝。斯四异也。

言众圣者：兜率之业，无有众圣守护。发愿愿生西方，即有花聚菩萨、山海慧菩萨，发弘誓愿：「若有一众生，生西方不尽，我若先去，不取正觉。」斯五异也。

言灭罪者：《上生经》言：「称念弥勒，但除千二百劫生死之罪。」《观经》言：「称南无阿弥陀佛，于念念中，除八十亿劫生死之罪。」斯六异也。

言重恶者：《上生经》言：「若善男子善女人，犯诸禁戒，造众恶业。」《观经》言：「或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善。」斯即造五逆罪，不生兜率，然得往生西方净土。斯七异也。

言教说者：言兜率易生，西方难往，此乃凡夫之辈，斟酌佛经，穷之圣典，竟无经说。纵使道穷四果，尚昧衣珠；位阶十地，犹昏罗谷。况凡夫学侣，正习未亡：见修两惑，何时暂舍。纵寻圣教，同诸模象，岂得依之，楷定为司南之语哉？然《无量寿经》自有诚教言：「横截五恶趣，恶趣自然闭；升道无穷极，易往而无人。」此即佛教显然。斯八异也。

上来同文十五，犹不可说于难生；况异有八门，而乃说言难往。请诸学者，寻理及教，鉴其难易二门，可永除其惑矣。理穷圣教，于一法门，或赞或毁，皆是劝入道之方便，舍坚执之愚惑

。今为此意，请审详之。

【兜率极乐优劣比较之七】

《念佛镜》

（道镜、善道法师共集）

问：念阿弥陀佛功德，多少念于弥勒？

答：念阿弥陀佛功德，多于念弥勒百千万倍。何以得知？准经中说，阿弥陀佛现是觉圆果满，超诸地位，所称念者，功德最多。弥勒现是菩萨位中，未超诸地果未圆，故称念之者，功德狭少。

问：何故不念弥勒生兜率天，云何念阿弥陀佛往生净土？

答：为兜率天不出三界，天报既尽，还堕阎浮提，所以不愿生天。若往生净土，出过三界，直截五道，一生彼国，直至菩提，更不堕落，所以愿生。

又兜率天，少时受乐；弥陀佛国中乐最胜，故名为极乐，长时受乐，无有限期。以是因缘，胜于兜率，百千万倍。何以得知？经中所说：

一则身相胜。弥陀佛国，众生生者，皆具三十二相。兜率天人，则无此相。

二则徒众胜。既生净土，与诸菩萨，共为伴侣，受男子身，无女人相。兜率天上，男女杂居，不同菩萨。

三则寿命胜。兜率天上，寿命四千岁已还，复却来重堕阎浮提。弥陀佛国，一去直至佛果，更不再来。

四则神通胜。弥陀佛国，菩萨总六神通；兜率天上人无神通。

五则果报胜。弥陀佛国众生，衣服饮食，香华璎珞，一切供具，自然化成，不须造作；长时受用，无有穷尽。兜率天上，造作方成，纵有自然衣服，不得多时，四千岁已，命欲终时，有五衰相：一则头上华萎，二则腋下汗出，三者起坐不定，四者气力衰微，诸天免其眷属，五者多诸桌举。不如极乐世界百千万倍。

问：当来弥勒下生之时，三会说法，度诸众生，得阿罗汉果，何以不愿求生，云何求生弥陀佛国？

答：弥勒未下生来，不可待得。何以得知？经中所说，释迦牟尼佛入涅盘后，经五十六亿七千万岁，然始下生，人寿八万四千岁时，弥勒乃出。准《法王本记》。释迦涅盘已来，始有一千七百余年，全未拟来，不可候待。众生命短，恐沉苦海，多劫受殃，不值弥勒。唯阿弥陀佛，现在说法，住极乐世界，广度众生，归依西方，早证道果，胜于弥勒百千万倍。设值弥勒三会，说法广度诸人，得阿罗汉，小乘极果，若望大乘，始到初地。亿亿众生，不逢弥勒佛。念阿弥陀佛，求生净土，即是八地已上菩萨。疾则一念十念，迟则一日七日，称念阿弥陀佛，即生净土，实过弥勒百千万倍。又复本师说《弥陀经》之日，弥勒菩萨亦在会中，阿逸多菩萨是也。弥勒尚念阿弥陀佛，何况未来诸众生岂不念耶？大行和上在日，数个弥勒业人，回心念阿弥陀佛。

又念佛法准佛经教，后末法时，诸法总灭，特此念佛正法，止住百年，教化众生。故知念佛，不可思议。

【兜率极乐优劣比较之八】

师子觉耽着外院记

无着菩萨，健驮逻国人也，佛去世后一千年中，诞灵利见，承风悟道，从弥沙塞部出家修学，顷之回信大乘。

其弟世亲菩萨于说一切有部出家受业，博闻强识，达学研机。

无着弟子佛陀僧诃（唐言师子觉）者，密行莫测，高才有闻。

二三贤哲每相谓曰：「凡修行业，愿觐慈氏。若先舍寿，得遂宿心，当相报语，以知所至。」其后师子觉先舍寿命，三年不报。

世亲菩萨寻亦舍寿，时经六月，亦无报命。

时诸异学咸皆讥诮，以为世亲菩萨及师子觉流转恶趣，遂无灵鉴。

其后无着菩萨于夜初分，方为门人教授定法，灯光忽翳，空中大明。有一天仙乘虚下降，即进阶庭，敬礼无着。

无着曰：「尔来何暮！今名何谓？」

对曰：「从此舍寿命往睹史多天慈氏内众莲花中生。莲花才开，慈氏赞曰：『善来广慧，善来广慧！』旋绕才周，即来报命。」无着菩萨曰：「师子觉者，今何所在？」

曰：「我旋绕时，见师子觉在外众中，耽着欲乐，无暇相顾，讵能来报？」（唐玄奘《大唐西域记》卷五。《大正藏》五十一册净土宗本愿称名 非定非散

《观经疏》〈流通分〉言：
佛告阿难：汝好持是语，持是语者，即是持无量寿佛名。
善导大师《观经疏》解释此文而言：
正明「付嘱弥陀名号，流通于遐代」。
上来虽说，定散两门之益；望佛本愿，意在众生，一向专称，弥陀佛名。

由上经释，明知《观经》乃「定散、念佛」相对。《观经》〈正宗分〉所说，总名定散；〈流通分〉付嘱持名，独名念佛。持名即下品下生失念口称之行，下品下生于《观经》之中属诸散善；付嘱持名，则唯依《大经》弥陀本愿之意。则《观经》指归，唯在弥陀本愿之称名，其义显然，故善导大师释为「虽说定散，意在本愿称名」。可知：本愿念佛，非定非散。定散、念佛，至此分判，朗如杲日。

定散诸行，善思为体；本愿念佛，不须机心。下品上生，三业俱存；下品中生，身口虽缺，意业犹存，堪闻持法；此等二人，定散诸行，犹存利益。下品下生，意业失能；虽有口称，不足称行；三业同缺，不能行定散。

佛以下品下生之机，突显本愿称名，方法至简至易，功德最胜最上；虽行者三业无功，然弥陀法体独显，且功超定散，不藉机作，是为本愿称名之念佛。

善导大师《观经疏》〈玄义分〉别时意门，以六字名号之功能，解释失念口称成就往生业因之由而言：
言南无者，即是归命，亦是发愿回向之义；
言阿弥陀佛者，即是其行。
以斯义故，必得往生。

口称成因，全由法德；全德施名，为令口称，所谓「名号独运，称名独达」，是净土宗「本愿称名」之正意也弥陀净土之相
《大经》「赞佛偈」（一九页）言：
令我作佛，国土第一，其众奇妙，
道场超绝，国如泥洹，而无等双。
我当愍哀，度脱一切，十方来生，
心悦清净，已至我国，快乐安稳。

阿弥陀佛发愿要成佛的时候，祂所发的愿是非常的深远、高超的，祂说祂所成就的国土是十方世界国土之中第一的，不论是圣众也好，或者是圣众所成就的也好，以及依报的种种庄严－－黄金铺地、七宝楼阁，还有八功德水、天雨妙花……种种都是第一。

「国土第一」，显明「总求最胜」。是总的来讲祂的极乐世界是殊胜而又超绝的。所以当阿弥陀佛成佛之后，释迦牟尼佛在《无量寿经》就说，极乐世界是「清净庄严，超逾十方一切世界」。之后就一点一点的显明祂国土之第一。

「其众奇妙」，显明「圣众第一」。也就是显明我们往生到极乐世界成为极乐世界的圣众之后，就圣众而言，是最第一的，跟十方诸佛的圣众来比的话，是超绝无比的。

「道场超绝」，显明「成佛第一」。「道场」是成佛的另一个名称，所谓「坐道场」就是证佛果。怎样的超绝呢？是超越时间性、品位性，不必经过三大阿僧只劫的时间，不必经过住、行、回，以及初地、二地，乃至十地，不必经过这些阶层。一旦往生，就超越这一些阶位、时间，而直接成佛，所以叫「道场超绝」。

「国如泥洹」，显明「快乐第一」。「泥洹」就是涅盘的意思。本来涅盘是指正报的境界，也就是不生不灭，无始无终，本来就常住，不经过造作、加行，不需累积功德、功夫，本来就是如此，而且如如不动，是不会消灭的，这个就是「泥洹」，这是指正报来讲，可是依报的极乐世界也如同正报的涅盘。

涅盘本身是充满不可思议的快乐，所以「国如泥洹」的意思是，到了极乐世界是如同《阿弥陀经》所讲的「无有众苦，但受诸乐」，所以「国如泥洹」就是快乐第一的意思。佛的乐是涅盘之乐，涅盘之乐是法界当中最高的快乐，以我们善恶凡夫来说，最高的乐是什么？所谓食色性也；以修行来讲，入第三禅是胜过世间的五欲之乐。可是如果跟佛来比，这种乐是不究竟的，是会变动的，只有涅盘才是最高、最妙、最究竟的乐。

「而无等双」，显明「总结最胜」。总结的来显示，无论正报、依报，方方面面，极乐世界的殊胜都不是十方净土所能比拟的，所以说「而无等双」。善导大师赞言：「四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。」「我当愍哀，度脱一切」，显明「摄生最广」。阿弥陀佛以无缘大慈同体大悲怜悯十方众生，而发愿要度脱十方一切众生，这一句显明摄生愿心最广，也显示建立国土第一之本怀在于广度十方一切众生。
「十方来生」，显明「生者最多」。以十方净土来讲，显示往生极乐世界的众生最多。

「心悦清净」，显明「信心最纯」。心中对弥陀的信顺是无疑惑杂染的，这里显明信心最纯；也显明往生极乐世界是欢喜的要往生，不是勉强的，所以说「心悦清净」。

「已至我国，快乐安稳」，显明「获益最胜」。到了极乐世界就永远获得涅盘之乐，因为涅盘之乐是「安稳」的。所谓安稳就是常住不变、不动，我们在现世生活中的快乐并不是真正的乐，我们的快乐究竟而言，可以说是苦的，叫作「坏苦」。乐过去，或乐变动了，就转为苦了。即使天人之乐，报尽了仍要堕落人间或者三恶道，所以身处六道中的那一种快乐是会变动的，而且那一种快乐是小乐不是大乐、最胜之乐。

《大经》「圣众果德」（五二页）言：

彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。

极乐世界是怎么样的世界呢？「清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道」，也就是前面说的「国如泥洹」。「次」就是「如」，等同无为涅盘的境界。

所以极乐世界也说是安乐世界，就是「清净安稳，微妙快乐」。清净没有污染而又常住不变不动，这个叫「清净安稳」。「微妙」就是难以想像，难以想像的快乐是什么快乐呢？就是涅盘之乐。涅盘之乐既然难以想像的话，当然是不可能以世间文字形容出来，也不可能述说正确的，「言语道断，心行处灭」就是在形容微妙快乐的涅盘的境界。

极乐国土虽然是依报，可是等同正报的涅盘境界，正报的涅盘境界是什么呢？就是不生不灭、无始无终、本来常住，不经过造作的。可是极乐世界是有始无终，是由于阿弥陀佛因地的无量愿无量行所成就的，并不是空寂无相，而是有相状的净土。虽然是有相状，可是等同涅盘无相状那样的清净、安稳、不变动、没有污染，因此说「次于无为，涅盘之道」。所以极乐世界的清净庄严根本是不能想像的。经典说极乐世界黄金铺地、七宝楼阁，虽然这样的述说、形容，但这其实是以我们凡夫可以理解的来讲，真正的景象必须要等我们到了之后才能正确的了解。

《往生论》言：

无量寿佛，国土庄严，第一义谛，妙境界相。

无量寿佛的国土，它的庄严是怎么样庄严呢？

是「第一义谛」。第一义是从梵文翻译过来的，它的意思是真空的境界。真空的境界是所有境界之中最高、最超越，没有任何境界能够超过真空的境界，所以叫作「第一」；它的意义很深广，而又真实不虚，所以叫作「第一义谛」，也叫作「第一义空」，也就是所谓的「真如实相第一义空」。

这一种空，不是我们凡夫观念上的什么都没有的那种「顽空」，这一种空能生妙有，所以这一种空叫作「真空」。真空能生妙有，所以接下来的「妙境界相」就是妙有，「境界相」就是有，所以是「妙有」。

因此：「第一义谛」是空有不二之空，谓之「真空」，故称「第一」。「妙境界相」是空有不二之有，谓之「妙有」，故说「妙境」。

这样讲的话，极乐世界的种种庄严跟涅盘的真空没有差别，极乐世界的种种庄严是涅盘的真空所显现出来的，所以极乐世界的报土不但高妙，而且超胜十方净土譬 喻

佛法幽玄，佛力绝思，佛力之极，在于弥陀救度众生之超世愿力；释尊极赞弥陀而言：「诸佛中之王也，光明中之极尊也」，又赞：「威神光明，最尊第一，诸佛光明，所不能及」。佛中之王，诸佛不及，《大经》言：「二乘非所测，唯佛独明了。」故弥陀救度法门，《小经》言：「难信之法」，亦言：「极难信法」，《大经》更言：「难中之难，无过此难」。是以善导大师《观经疏》〈玄义分〉言：「三贤十圣，弗测所窥；况我轻毛，敢知旨趣。」昙鸾大师言：「非常之言，不入非人之耳。」古人亦言：「上士闻道，勤而行之；中士闻道，若存若亡；下士闻道，大笑之，不笑不足以为道。」弥陀本愿他力之救度，深具佛智不可思议之力用，致使凡圣善恶，平等往生，皆悉成佛。如此力用，贤圣不测，何况凡智能知，故不可以常情测量。然为除众生疑惑，经论祖释，多以譬喻说明，令众生容易理解领会，使众生破疑生信，信知念佛功德具足不可思议之无上大利。

一般法门之譬喻，如有名的《金刚经》六喻、《法华经》七喻、《般若经》十喻、《维摩经》十喻、如来藏九喻、狮虫喻、盲龟浮木喻、无常之虎喻等。净土法门则《无量寿经》列举往生人自利利他之胜德二十三喻之外，尚有多类譬喻。而《易行品》有难行易行之判，步行乘船之喻；《
往生论注》第亦有自力他力之释，并举他力十喻；《安乐集》第亦有他力七喻，乃至三十喻；《往生要集》仿之，亦另举他力十喻；《观经疏》亦多设譬喻，其中「二河白道喻」更为念佛人用以守护信心。

今则略举《 往生论注》、《安乐集》、《往生要集》等喻如下。

一、《 往生论注》他力十喻

1.鹄持子安，千龄更起；鱼母念子，经烬不坏。（
《往生论注》第四三页）「住持」者，如黄鹄持子安，千龄更起；鱼母念持子，经烬不坏。安乐国为正觉善住持，其国岂有非正觉事耶！是故言「正觉阿弥陀，法王善住持。」2.鸠鸟入水，鱼蚌咸死；犀牛触之，死者皆活。（
《往生论注》第四九页）声闻以实际为证，计不应更能生佛道根芽。而佛以本愿不可思议神力，摄令生彼；必当复以神力，生其无上道心。譬如鸠鸟入水，鱼蚌咸死；犀牛触之，死者皆活。如此不应生而生，所以可奇。然五不思议中，佛法最不可思议。佛能使声闻复生无上道心，真不可思议之至也。

3.千年闇室，光至即明。（《往生论注》第六七页）云何「在心」：彼造罪人，自依止虚妄颠倒见生。此十念者，依善知识方便安慰，闻实相法生。一实一虚，岂得相比。

譬如千岁闇室，光若暂至，即便明朗；闇岂得言，在室千岁，而不去耶！是名在心。

4.闻除毒鼓，箭出毒除。（《往生论注》第六七页）譬如有人，被毒箭所中，截筋破骨；闻灭除药鼓，即箭出毒除。（首楞严经言：譬如有药，名曰灭除。若斗战时，用以涂鼓，闻鼓声者，箭出毒除。菩萨摩诃萨亦复如是，住首楞严三昧，闻其名者，三毒之箭，自然拔出。）5.不朽药力，不烂不燋。（《往生论注》第八九页）住名不异不灭，持名不散不失。如以不朽药涂种子，在水不烂，在火不燋，得因缘则生。何以故？不朽药力故。

若人一生安乐净土，后时意愿生三界，教化众生；舍净土命，随愿得生。虽生三界杂生水火中，无上菩提种子，毕竟不朽。何以故？以经正觉阿弥陀善住持故。

6.净珠置水，水即清净。（《往生论注》第九四页）譬如净摩尼珠，置之浊水，水即清净。若人虽有无量生死之罪浊，闻彼阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即得往生。

7.裹珠玄黄，水即玄黄。（《往生论注》第九五页）又是摩尼珠，以玄黄币裹，投之于水，水即玄黄，一如物色。彼清净佛土，有阿弥陀如来无上宝珠，以无量庄严功德成就帛裹，投之于所往生者心水，岂不能转生见，为无生智乎！

8.冰上燃火，冰解火灭。（《往生论注》第九五页）又如冰上燃火，火猛则冰解，冰解则火灭。彼下品人，虽不知法性无生；但以称佛名力，作往生意，愿生彼土。彼土是无生界，见生之火，自然而灭。

9.如好坚树，十地横超。（《往生论注》第一○二页）彼国菩萨，或可不从一地至一地。

言「十地阶次」者，是释迦如来于阎浮提一应化道耳；他方净土，何必如此。五种不思议中，佛法最不可思议。若言菩萨必从一地至一地，无超越之理，未敢详也。

譬如有树，名曰好坚。是树地生，百岁乃具。一日长高百丈，日日如此。计百岁之长，岂类修松耶！见松生长，日不过寸。闻彼好坚，何能不疑。即同有人闻释迦如来，证罗汉于一听，制无生于终朝；谓是接诱之言，非称实之说。闻此论事，亦当不信。夫非常之言，不入常人之耳。谓之不然，亦其宜也。

10.劣夫从王，游四天下。（《往生论注》第一二二页）又如劣夫，跨驴不上。从转轮王行，便乘虚空，游四天下，无所障碍。如是等名为『他力』。

二、《安乐集》他力七喻（其它计三十喻）

《安乐集》第二大门之三，广施问答言：

问曰：但一切众生，从旷大劫来，备造有漏之业，系属三界。云何不断三界系业，直尔少时念阿弥陀佛，即得往生，便出三界者。此系业之义，复欲云何？

答曰：有二种解释：一就法来破，二借喻以显。

言就法者：诸佛如来有不思议智，大乘广智，无等无伦最上胜智。

不思议智力者：能以少作多，以多作少；以近为远，以远为近；以轻为重，以重为轻。

有如是等智，无量无边不可思议。

自下第二有七番，并借喻以显。

1.百年积薪，半日焚尽

譬如百夫，百年聚薪，积高千仞；豆许火焚，半日便尽。

岂可得言，百年之薪，半日不尽也！

2.跛脚乘船，一日千里

譬如癖者，寄载他船；因风帆势，一日至于千里。

岂可得言，癖者云何一日至千里也！

3.瑞物贡王，顿获富贵

亦如下贱贫人，获一瑞物，而以贡王。王庆所得，加诸重赏。斯须之顷，富贵盈望。

岂可得言，以数十年仕，备尽辛勤上下，尚不达而归者；言彼富贵，无此事也！

4.从轮王行，劣夫腾空

犹如劣夫，以己身力，掷驴不上；若从轮王行，便乘虚空，飞腾自在。

岂可得言，以劣夫之力，必不能升虚空也！

5.童子挥剑，巨索倏断

又如十围之索，千夫不制；童子挥剑，倏尔两分。

岂可得言，童子之力，不能断索也！

6.犀牛触泥，死者还活

又如鸠鸟入水，鱼蚌斯毙皆死；犀角触泥，死者还活。

岂可得言，性命一断，不可生也！

7.鹄唤子安，千龄更苏

亦如黄鹄唤子安，子安还活。

岂可得言，坟下千龄，决无可苏也！

一切万法，皆有自力他力，自摄他摄，千开万闭，无量无边。汝岂得以有碍之识，疑彼无碍之法乎！又五不思议中，佛法最不可思议。汝以三界系业为重，疑彼少时念佛为轻，不得往生安

乐国，入正定聚者，是事不然。（《安乐集》第四六至四九页）8.业道如秤，重者先牵（《安乐集》第四九页）《大乘经》（业道经）云：「业道如秤，重者先牵。」9.千年闇室，光至即明（《安乐集》第五○页）彼人造罪时，自依止虚妄颠倒心生。此十念者，依善知识方便安慰闻实相法生。一实一虚，岂得相比也。何者？譬如千岁闇室，光若暂至，即便明朗；岂可得言，闇在室千岁而不去也。是故《遗日摩尼宝经》（意）云：「佛告迦叶菩萨：众生虽复数千巨亿万劫，在爱欲中，为罪所覆；若闻佛经，一反念善，罪即消尽也。」10.闻除毒鼓，箭出毒除（《安乐集》第五一页）譬如有人被毒箭所中，彻筋破骨；若闻灭除药鼓声，即箭出毒除。岂可得言，彼箭深毒厉，闻鼓音声，不能拔箭去毒也？

11.对敌破阵，尽一形力（《安乐集》第五一页）《智度论》云：「一切众生临终之时，刀风解形，死苦来逼，生大怖畏。是故遇善知识，发大勇猛，心心相续十念，即是增上善根，便得往生。」又「如有人对敌破阵，一形之力一时尽用。其十念之善亦如是也。」又「若人临终时，生一念邪见，增上恶心，即能倾三界之福，即入恶道也。」12.临终十念，一形恶灭（《安乐集》第五二页）垂终十念之善，能倾一生恶业，得生净土。

13.怨贼追杀，一心念渡（《安乐集》第五三页）譬如有人，于空旷迥处，值遇怨贼，拔刀奋勇，直来欲杀。此人径走，视度一河。未及到河，即作此念：我至河岸，为脱衣渡？为着衣浮？若脱衣渡，唯恐无暇；若着衣浮，复畏首领难全。尔时但有一心作渡河方便，无余心想间杂。行者亦尔：念阿弥陀佛时，亦如彼人念渡，念念相次，无余心想间杂。

14.如树先倾，倒必随曲（《安乐集》第五四页）如佛告大王：「人积善行，死无恶念，如树先倾，倒必随曲也。」若刀风一至，百苦凑身，若习先不在怀，念何可办？各宜同志三五，预结言要，临命终时，迭相开晓，为称弥陀名号，愿生安乐国。声声相次，使成十念也。

15.蜡印印泥，印坏文成（《安乐集》第五五页）譬如蜡印印泥，印坏文成。此命断时，即是生安乐国时。一入正定聚，更何所忧。各宜量此大利，何不预克念也！

16.净珠投水，水即澄清（《安乐集》第五七页）譬如净摩尼珠，置之浊水，以珠威力，水即澄清。若人虽有无量生死罪浊，若闻阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即便往生。

17.裹珠玄黄，水即玄黄（《安乐集》第五七页）如净摩尼珠，以玄黄帛裹，投之于水，水即玄黄，一如物色。彼清净佛土，有阿弥陀如来无上宝珠名号，以无量功德成就帛裹，投之所往生者心水之中，岂不能转生为无生智乎！

18.冰上燃火，冰解火灭（《安乐集》第五七页）亦如冰上燃火，火猛则冰液，冰液则火灭。彼下品往生人，虽不知法性无生；但以称佛名力，作往生意，愿生彼土；既至无生界时，见生之火，自然而灭也。

19.劣夫从王，游四天下（《安乐集》第六三页）如有劣夫，以己身力，掷驴不上。若从轮王，即便乘空，游四天下。即轮王威力，故名他力。

20.栴檀一出，臭林皆香（《安乐集》第一○页）父王白佛：念佛之功，其状云何？

佛告父王：如伊兰林，方四十由旬；有一科牛头栴檀，虽有根芽，犹未出土。其伊兰林，唯臭无香，若有噉其花果，发狂而死；后时栴檀根芽，渐渐生长，才欲成树，香气昌盛，遂能改变此林，普皆香美。众生见者，皆生希有心。

佛告父王：一切众生在生死中，念佛之心亦复如是。但能系念不止，定生佛前。一得往生，即能改变一切诸恶，成大慈悲，如彼香树改伊兰林。」所言「伊兰林」者：喻众生身内三毒三障，无边重罪。言「栴檀」者：喻众生念佛之心。「才欲成树」者：谓一切众生，但能积念不断，业道成办也。

21.狮弦一奏，余弦悉断（《安乐集》第一二页）譬如有人，用师子筋以为琴弦；音声一奏，一切余弦悉皆断坏。

若人菩提心中行念佛三昧者，一切烦恼，一切诸障，悉皆断灭。

22.狮乳一滴，余乳成水（《安乐集》第一二页）亦如有人，构取牛羊驴马一切诸乳，置一器中；若持师子乳一滴投之，直过无难，一切诸乳，悉皆破坏，变为清水。

若人但能菩提心中行念佛三昧者，一切恶魔诸障，直过无难。

23.持翳身药，余人不见（《安乐集》第一二页）譬如有人，持翳身药，处处游行，一切余人不见是人。

若能菩提心中行念佛三昧者，一切恶神，一切诸障，不见是人；随所诣处，无能遮障也。

何故能尔？此念佛三昧，即是一切三昧中王故也。

24.寄花五净，附水灵河（《安乐集》第二五页）譬如寄华五净，风日不萎；附水灵河，世旱无竭。

25.婴儿成长，全凭父母（《安乐集》第三六页）《智度论》（卷二九、六七意）云：「新发意菩萨，机解软弱，虽言发心，多愿生净土。何意然者？譬如婴儿，若不近父母恩养，或堕坑、落井、火蛇等难，或乏乳而死；要假父母摩洗养育，方可长大，能绍继家业。菩萨亦尔，若能发菩提心，多愿生净土，亲近诸佛，增长法身，方能匡绍菩萨家业，十方济运。为斯益故，多愿生也。」26.鸟幼羽弱，依林传树（

《安乐集》第三七页）又彼《论》（卷六一、六六意）云：「譬如鸟子，翅翮未成，不可逼令高翔。先须依林传树，羽成有力，方可舍林游空。新发意菩萨亦尔，先须乘愿求生佛前，法身成长，随感赴益。」27.逼鸡入水，岂能不湿（
《安乐集》第三八页）问曰：或有人言，愿生秽国教化众生，不愿往生净土，是事云何？

答曰：此人亦有一徒，何者？若身居不退已去，为化杂恶众生故，能处染不染，逢恶不变；如鹅鸭入水，水不能湿。如此人等，堪能处秽拔苦。

若是实凡夫者，唯恐自行未立，逢苦即变，欲济彼者，相与俱没；如似逼鸡入水，岂能不湿。
28.热汤投冰，不灭反增（
《安乐集》第三八页）是故《智度论》（卷二九意）云：「若凡夫发心，即愿在秽土拔济众生者，圣意不许。」何意然者？龙树菩萨《释》（卷二九意）云：「譬如四十里冰，如有一人，以一升热汤投之，当时似如少减，若经夜至明，乃高于余者。凡夫在此发心救苦，亦复如是，以贪瞋境界，违顺多故，自起烦恼，返堕恶道故也。」29.多灯虽明，不及日光（
《安乐集》第九一页）譬如一大闇室，若燃一灯二灯，其明虽遍，犹为闇也。渐至多灯，虽名大明，岂及日光？菩萨所证智，虽地地相望，自有阶降，岂得比佛如日明也？
30.乘船救亲，眷属出离（
《安乐集》第一一五页）譬如二人，俱见父母眷属没在深渊。一人直往，尽力救之，力所不及，相与俱没。一人遥走，趣一舟船，乘来济接，并得出难。菩萨亦尔，若未发心时，生死流转，与众生无别。但已发菩提心时，先愿往生净土，取大悲船，乘无碍辩才，入生死海，济运众生。」三、《往生要集》他力十喻

出自《往生要集》下卷之末。以十种譬喻，显示本愿他力之不思议，令信念佛功德之大利无上。大别为前四灭罪，次四生善，后二总喻。与他力七喻，同一旨趣；而前二喻，即引自《安乐集》第一大门。
1.栴檀一出，臭林皆香－－栴檀树出成时，能变四十里由旬伊兰林，普皆香美。
2.狮弦一奏，余弦悉断－－用狮子筋以为琴弦，音声一奏，一切余弦，悉皆断坏。
3.一斤石汁，千铜变金－－一斤石汁，能变千斤铜为金。
4.羊角扣之，金刚冰解－－金刚虽坚固，以羚羊角扣之，则涣然冰泮。
5.食忍辱草，牛出醍醐－－雪山有草，名为忍辱，牛若食者，即得醍醐。
6.见念诃药，得无量寿－－于沙诃药，但有见者，得寿无量；乃至念者，得宿命智。
7.孔雀闻雷，即得有身－－孔雀闻雷声．即得有身。
8.一见昂星，尸利生 果－－尸利沙见昂星，则出生果实。
9.住水璎珞，入水不溺－－以住水宝，璎珞其身，入深水中，而不没溺。
10.磬石虽大，寄船能浮－－沙砾虽小，尚不能浮；磬石虽大，寄船能浮。
诸法力用，难思如是；念佛功力，准之莫疑
往生要关
清．古昆法师作

念佛之人，将往生时，最怕心怀疑惑，自生退屈，谓我等生死凡夫，罪障深重，功行浅薄，岂能一世便得往生？
此皆不知弥陀愿力，特为救度苦恼众生，一生成就，而设此方便也。

《观经》云：「十恶五逆，临终苦逼，教称十念，即生彼国。」此岂非一生成就之明证乎！

十恶五逆，乃极大恶人，尚能一生成就，何况小恶，何况无恶，何况一生念佛之人，岂不决定往生！
疑者云：大恶之人，临终念佛，十念往生，皆是宿世善根深厚，乃能如此。

释云：大恶之人，宿世尚有善根；何况小恶，何况无恶，何况一生念佛之人，岂有无善根之理。

当知：但能遇善知识，闻佛名号，皆是宿世善根深厚之人，不可自生疑惑，自障其心，令一生空过，道业无成。

余亲见善友，根机最利，功行高超，临终生疑，不得往生；有愚钝者，老实念佛，临命终时，即得往生。

可见净土法门，不论根机大小，功行浅深，唯在深信佛语，皆得成就念佛超荐仪轨－－宗亲版

（此仪轨亦适用于超荐一人、多人及其他对象，内容可斟酌增删）礼佛三拜（弟子某甲少福少慧，惟愿佛慈，不舍矜愍，加护弟子某甲，住佛海会，而作佛事）一、莲池赞（或念佛百声）
二、法 语
弥陀救度法筵开，清净海众降临来，
广度众生生极乐，诸佛欢喜畅本怀。

一心仰禀○姓历代宗亲：我是○姓裔孙，名为○○○，宿世与○姓有恩有缘，得为○姓裔孙，方能得难得人身，闻难闻佛法；而知善恶报应、三世因果、六道轮回之理；亦知称念佛名、往生极乐、究竟解脱之道。为报亲恩祖德，克尽人伦孝道，今在历代宗亲之前，敬述佛教真理，恭陈救

度妙法，唯愿历代宗亲，称念弥陀佛名，乘佛愿力，仗佛功德，永离生死轮回之苦海，往生涅盘常住之极乐。

三、请 圣

一心奉请西方极乐世界大慈大悲阿弥陀佛

一心奉请西方极乐世界大悲观世音菩萨

一心奉请西方极乐世界大力大势至菩萨

一心奉请西方极乐世界清净大海众菩萨

惟愿弥陀、圣众，不违本誓，怜愍有情，此夜今时，光临法会，接引○姓历代宗亲，脱离三界六道，不再生死轮回；往生极乐净土，彻证真如涅盘。

四、召 灵

一心召请：金乌似箭，玉兔如梭；想骨肉已分离，睹音容而何在！

初爇名香，初伸召请，诸宗亲等，惟愿乘佛愿力，仗佛功德，此夜今时，惠然前来，蒙佛救度，往生极乐。

一心召请：远观山有色，近听水无声，春去花还在，人来鸟不惊！

二爇名香，二伸召请，诸宗亲等，惟愿乘佛愿力，仗佛功德，此夜今时，惠然前来，蒙佛救度，往生极乐。

一心召请：三途易堕，六道难出，不凭弥陀之慈，曷遂超升之路！

三爇名香，三伸召请，诸宗亲等，惟愿乘佛愿力，仗佛功德，此夜今时，惠然前来，蒙佛救度，往生极乐。

历代宗亲等，蒙佛愿力故，逢此胜法筵，应思难遭遇；欣慕极乐乐，厌离娑婆苦，同念弥陀佛，同生极乐国。

五、献 供（香、花、果、食）

六、白 辞

弥陀度生，悲智弘深，普遍十方，冥阳靡隔。

诸宗亲等，逢此胜筵，宜怀虔敬，来临座下，

恭聆妙法，至诚念佛，蒙佛救度，往生净土。

七、开 示

（一）略说极乐，引导念佛

金也空，银也空，死后何曾在手中；

妻也空，子也空，黄泉路上不相逢。

佛言：从是西方，有世界名曰极乐，有佛号阿弥陀，今现在说法。极乐世界，无有众苦，但受诸乐，故名极乐。亦即无有一切身心忧苦，唯有无量清净喜乐；无有三界六道生死轮回之苦，唯有身心永恒自在无碍之乐。

此极乐世界乃是阿弥陀佛为十方众生之所建立，阿弥陀佛观见众生轮回六道，沉沦三途，造业造罪，受苦受难，生生世世，无穷无尽。乃发悲愿，积极、主动、平等、无条件，普欲广度十方一切罪苦众生，凡是六道众生，不论天道人道，不论善人恶人，不论三途四生，只要称念南无阿弥陀佛，阿弥陀佛即时应声而现，放光护佑，莲台接引，一刹那间，往生极乐。永脱生死，不再轮回；身心安乐，速证佛果。

只要念佛，即时蒙佛救度，易行殊胜。诸宗亲等，逢此胜缘，请即虔敬，随我音声，念佛十声求生极乐。

莲池无日不花开，四色祥光映宝台；

金臂遥伸垂念切，众生何事不思来！

南无阿弥陀佛（十声）

（二）略说六道，令生厌离

六欲诸天现五衰，三禅犹患有风灾；

纵饶修到非非想，不如极乐归去来。

佛言：「三界无安，犹如火宅，众苦充满，甚可怖畏。」三界即是六道：「天道、人道、阿修罗道、畜生道、饿鬼道、地狱道。」六道乃是众生依业受报之世界，众生由其未了之业，故于六道之中，受无穷无尽生死轮回之苦，称为六道轮回。行善者上生天、人、阿修罗之三善道，作恶者下堕畜生、饿鬼、地狱之三恶道。

人生世上，或善多恶少，或恶多善少，或善恶俱多，或善恶俱少，或唯恶无善，未有纯善无恶。然一般凡夫，皆是恶多善少，因此常堕三恶道者多，出生人道者少，上生天道尤稀。是故佛言：「得人身如爪上尘，失人身如大地土。」又言：「一失人身，万劫不复。」然三界六道，无论为人生天，通皆是苦，身心之苦，环境之苦，轮回之苦，大苦小苦，长苦短苦，苦事无尽，苦海无边，苦不堪言。此之烦恼不安，剧苦怖畏，佛以火宅形容。众生未离三界六道之间，必常受火宅焚烧，常遭苦海沉溺。

诸宗亲等，若已堕地狱饿鬼，即已亲身体验火宅之苦；即使生在天上，天寿一尽，难免堕落之苦，佛言：「虽复得受梵天之身，乃至非想非非想天，命终还堕三恶道中。」又言：「从天生

地狱，从地狱生天。」可知三界犹如火宅，苦不可言，苦难思议。

弥陀悲愿，誓救苦趣，呼唤而言：「三恶道中，地狱饿鬼畜生，皆生我刹，受我法化，不久悉成佛。」又言：「轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐；常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。」又言：「我若成正觉，立名无量寿，众生闻此号，俱来我刹中；如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大慈悲，利益诸群品。」既有弥陀救度，极乐可归，诸宗亲等，逢此胜缘，请即虔敬，随我音声，念佛十声，求生极乐。

十恶五逆至愚人，永劫沉沦在六尘；
一念称得弥陀号，至彼还同法性身。
南无阿弥陀佛（十声）
（三）略说极乐，依报庄严
观彼弥陀极乐界，广大宽平众宝成；
四十八愿庄严起，超诸佛刹最为精。

极乐国土清净庄严，超逾十方一切世界。无有三途苦难之名，但有自然快乐之音。开阔广大，超胜独妙；建立常然，无衰无变；第一义谛，妙境界相。

极乐世界，国土清净，皆悉照见十方一切、无量无数、不可思议、诸佛世界，犹如明镜，睹其面像。

极乐世界是自然如意境界，皆可心念事成。食衣住行育乐，日用所需万物，皆可随心所欲，应念而来，随意而去。

食：若欲食时，随心所欲，七宝桌椅，七宝钵器，自然现前；百味饮食，自然盈满；身心柔软，无所味着；色力增长，无有便秽；事已化去，时至复现，不必辛劳造作。

衣：庄严妙衣，随念即至，自然在身，不必量身裁缝，不必染色洗濯。身上所需，庄严饰物，随念而现，自然在体，百千无量，殊胜微妙，不可为喻。

住：讲堂、精舍、宫殿、楼观，皆是七宝庄严，自然化成，美仑美奂，远胜天宫。所住宫殿楼阁，大小、多少、上下、来去，皆可随意现前；所需家具，无不随心而具。

物：一切万物，严净光明，形色殊特，穷微极妙，无能称量。

气候：无有四时春夏秋冬，不寒不热，明朗清爽，柔和调适，快乐无比。亦无天灾地变，常得安稳。

地：或以黄金为地，或以七宝为地，或以众宝为地；恢廓旷荡，不可限极。其宝自然，光赫煜烁，微妙奇丽，清净无染。地平如掌，无有高山大海；若欲见者，随意可见。

池：处处皆有，七妙宝池，八功德水，澄净清凉，甘美润泽，饮此水者，除饥解渴，业消慧朗，障尽福崇。

水：若入宝池，欲令灌身，自然灌身，欲令还复，水辄还复。调和冷暖，自然随意。开神悦体，荡除心垢。

花：是诸池中，常有种种众宝莲花，大如车轮，青色青光，黄色黄光，赤色赤光，白色白光，明曜日月，微妙香洁。

空：昼夜六时，常雨种种上妙天华，光泽香洁，细软杂色，令诸见者，身心适悦，增长无量殊胜功德。

香：自地以上，至于虚空，宫殿、楼观、池流、华树，国土所有，一切万物，皆以无量杂宝、百千种香，而共合成，严饰奇妙，超诸天人。其香普薰，十方世界，菩萨闻者，皆修佛行。

树：极乐国土，七宝诸树，周满世界。金树、银树、琉璃树、玻璃树、珊瑚树、玛瑙树、砗磲树。荣色光曜，不可胜视。清风时发，出五音声，微妙宫商，自然相和。

又阿弥陀佛，其道场树，高四百万里，枝叶四布，二十万里。一切众宝，自然合成。微风徐动，吹诸宝树，演出无量，妙法音声，其声流布，遍诸佛国。闻其音者，得深法忍，住不退转，至成佛道，六根清彻，无诸恼患。见此树者，得三法忍。

鸟：常有种种，奇妙可爱，杂色之鸟：白鹤、孔雀、鹦鹉、舍利、迦陵频伽、共命之鸟。是诸众鸟，昼夜六时，出和雅音，宣扬妙法。闻是音已，皆悉念佛念法念僧，无量功德，熏修其身。此鸟非是罪报所生。极乐国土，尚无恶道之名，何况有实；是诸众鸟，皆是阿弥陀佛，变化所作，欲令宣扬无量法音，作诸有情利益安乐。

乐：自然常有无量无边众妙伎乐，无非法音，微妙和雅，甚可爱乐，十方世界，音声之中，最为第一。闻斯妙音，诸恶烦恼，悉皆消除；无量善法，渐次增长，速证无上正等正觉。

育：阿弥陀佛为诸声闻、菩萨、天人，颁宣法时，都悉集会七宝讲堂，广宣道教，演畅妙法，莫不欢喜，心解得道。

以偈颂曰：

极乐无众苦，唯受无量乐；既无轮回苦，亦无老病死；玉食自然来，天衣应念至；宫殿随大小，万物如意出；气候不寒热，地皆众宝成；八德水甘美，饮者心垢净；空雨妙天华，香薰十方界；树鸟乐说法，见闻证无生。

极乐世界，如此清净庄严，微妙快乐，诸宗亲等，逢此胜缘，请即虔敬，随我音声，念佛十声，求生极乐。

弥陀佛国真严净，三恶六道永无名；
事事庄严难可识，种种妙微甚为精。
南无阿弥陀佛（十声）

（四）略说极乐，正报庄严

土净令人道果圆，娑婆性习一时迁；
来往轮回从此息，生死烦恼莫能缠。

任何众生，一旦往生极乐世界，即已断除三界六道生死轮回，永无一切身心烦恼之苦，无有生苦、老苦、病苦、死苦、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五阴炽盛苦之八苦，乃至无有众苦，但受诸乐。

容貌身相，庄严圆满，如佛无异，同证无量相好、无量光明、无量寿命、无量智慧、无量慈悲、无量功德，誓愿弘深，神通广大，辩才无碍，一切自在。

经言：「极乐国土，众生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生补处。超出常伦诸地之行，现前修习普贤之德。如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大慈悲，利益诸群品。三十二相，八十种好，皆如佛，说经行道皆如佛。」又言：「彼佛国土，清净安稳，微妙快乐，次于无为，泥洹之道。其诸声闻、菩萨、天人：智慧高明，神通洞达，咸同一类，形无异状；但因顺余方，故有天人之名。颜貌端正，超世稀有，容色微妙，非天非人。皆受自然虚无之身、无极之体。」往生极乐，「皆受自然虚无之身、无极之体」，即是证入涅盘，即是圆成佛道；无明净尽，惑业断除；寿命永恒，不坏不灭；身无生老病死，心无忧悲苦恼；悲智愿力弘深，神通自在无碍。以神通广大自在无碍故，能于此国他方，乃至十方世界，一念一时，同时遍至，来去自如；欲见现生亲人，甚至生生世世父母儿女六亲眷属，皆能如意而见，应身而度。亦能于十方世界，变现自在，宣说妙法，广度众生。

以偈颂曰：

任何诸众生，往生极乐国，既出轮回苦，亦无八种苦；烦恼惑业断，无明尽皆除，具三明六通，百千陀罗尼；能于十方界，来去一念间，变化随缘现，说法应群机；如佛金色身，妙相悉圆满，亦以大悲智，广度诸众生。

祖师言：「人天善恶，皆得往生；到彼无殊，齐同不退。」诸宗亲等，逢此胜缘，请即虔敬，随我音声，念佛十声，求生极乐。

佛与圣众身金色，光光相照心相知；
相好庄严无殊异，皆是弥陀愿力成。
南无阿弥陀佛（十声）

（五）略说极乐，往生正因

极乐无为涅盘界，随缘杂善恐难生；
故使如来选要法，教念弥陀专复专。

极乐国土，无为涅盘，清净庄严，超逾十方一切世界。然一切善恶凡夫，如何得生？

若论「往生正因」，在于「专称佛名」。不论任何众生，愿生极乐世界，专称弥陀佛名，即是乘佛愿力，必得往生；一旦往生，必得成佛。

弥陀愿言：「十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念；若不生者，不取正觉。」祖师释言：「彼佛今现在世成佛，当知本誓重愿不虚，众生称念必得往生。」「十方众生」者，一切众生也，包含圣人、凡夫、善人、恶人、天界、人间、平生、临终、中阴身，乃至地狱、饿鬼、畜生等，此等众生皆是弥陀悲愍救度之对象。

阿弥陀佛，成佛以来，于今十劫，日夜长伸金臂，呼唤十方众生，尤其身沉苦趣，受极重苦之众生，而言：「轮回诸趣众生类，速生我刹受安乐；常运慈心拔有情，度尽阿鼻苦众生。」是故诸宗亲等，皆是弥陀救度对象，只要当下称念佛名，即得当下往生极乐。

祖师言：「以佛愿力：五逆十恶，罪灭得生；谤法阐提，回心皆往。」又，弥陀名号，其义云何？

《阿弥陀经》言：「无量无边、不可思议、功德名号。」《无量寿经》言：「其有得闻，彼佛名号，欢喜踊跃，乃至一念；当知此人，为得大利，则是具足，无上功德。」《观无量寿经》言：「至心令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛；称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。」可知：阿弥陀佛名号，具足无量无边、不可思议、甚深秘密、殊胜微妙、无上功德。不

论任何众生，只要专称弥陀佛名，即能获得大利无上殊妙功德，即能灭除八十亿劫生死重罪；可离六道轮回，可生极乐成佛。

祖师释言：「众生称念，即除多劫罪；命欲终时，佛与圣众，自来迎接；诸邪业系，无能碍者。」《阿弥陀经》又言：「彼佛光明无量，照十方国，无所障碍，故名阿弥陀。」《观无量寿经》言：「光明遍照十方世界，念佛众生摄取不舍。」祖师合此二文释言：「彼佛光明无量，照十方国，无所障碍；唯观念佛众生，摄取不舍，故名阿弥陀。」又言：「但有专念阿弥陀佛众生，彼佛心光，常照是人，摄护不舍；总不论照摄余杂业行者。」又言：「弥陀世尊，本发深重誓愿，以光明名号，摄化十方，但使信心求念；上尽一形，下至十声一声等，以佛愿力，易得往生。」是故不论任何众生，只要专称弥陀佛名，必蒙弥陀光明摄取救护，必得现生往生极乐净土。

《无量寿经》言：「其有众生，遇斯光者，三垢消灭，身意柔软，欢喜踊跃，善心生焉。若在三途，极苦之处，见此光明，皆得休息，无复苦恼。寿终之后，皆蒙解脱。」是故诸宗亲等，若在三途，正宜称念弥陀佛名，仰蒙弥陀光明摄护，脱离三途之极苦，获得极乐之往生。

弥陀名号，功德无量；弥陀光明，摄取无碍；
弥陀悲救，十方众生；弥陀莲台，接引众生；
众生正宜，称念佛名；蒙佛救度，往生净土。
仰劳法众，举扬圣号；诸宗亲等，至诚恳切，随声称念，求生极乐。
弥陀身色如金山，相好光明照十方；
唯有念佛蒙光摄，当知本愿最为强。
六方如来舒舌证，专称名号至西方；
到彼华开闻妙法，十地愿行自然彰。
八、念 佛（至诚恳切，称念「南无阿弥陀佛」）九、回 向
普愿有情皆念佛，临终往生极乐邦；
家亲眷属永团聚，光寿如同大愿王。
愿以此功德　回向○姓历代宗亲
平等施一切　同发菩提心　往生安乐国
净土宗念佛会共修须知
一、闭目专念——当正身端坐之后，即应闭目专心，称名念佛，不需作任何观想。
嘴巴张开，声音宏亮，字字清楚，句句明朗。
既不左顾右盼，也不心猿意马。
二、十念记数——当专心念佛时，依然妄念纷飞，则可用「十念记数」法。

在心中记「一至十句」数，念一句佛，心知一句，念十句佛，心知十句；从一至十，从一至十；十句再十句，十句再十句。念得清楚，听得清楚，记得清楚。随快随慢，悉皆无妨；不但去妄，最能养神。

若十句难记，可用三、三、四之法，即三句、三句再四句。
或可用「五念记数」法，方法如前。

三、诵弥陀经——当诵念《阿弥陀经》时，应随木鱼之声，不快不慢，不抢前不拖后；张口出声，依然字字清楚，句句明朗。

四、心中默念——当止静十分钟时，仍应闭目，心中默念，十念记数（或五念记数），清楚明朗。既不散乱，亦不昏沉；更不开目，东张西望。

五、休息时间——当休息十分钟时，可起身如厕、饮水、活动等。

若未到休息时间，而因难耐久坐，亦可暂时起身，离开座位，稍事活动筋骨；仍应回座，恳切念佛。

六、念佛放光——不论何人，只要念佛，其人身上，必放佛光。
至诚念佛，光明广大，遍满地球；
若无诚心，其光微小，仅在口脸之间。
念佛放光，能度祖先，能荫儿孙；现生增福延寿，临终往生极乐。
《观经》言（取意）：
弥陀光明照法界，
护佑一切念佛人
南无阿弥陀佛

师兄，末学来推荐一个文档，里面集合了很多传统文化、戒淫修福、中医养生、净土宗念佛等善书、经论，希望能够帮助到您和您身边的人！

http://pan.baidu.com/s/1kTunurP
善书合集,请下载后，随缘流通！
南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛 南无阿弥陀佛

弘愿寺，为纯依善导大师之教、专修净土的念佛道场；寺名「弘愿」，典出善导大师《观经疏》「别意之弘愿」，意为：乘弥陀弘誓大愿力，一切众生得生净土。弘愿寺殿堂建制、本尊安奉、牌匾楹联、念诵仪规，皆完全依善导大师「五正行」为标准，唯突出一个「专」字——专净土，专念佛，专善导。

http://fabao.hongyuansi.com/

以善导大师的净土思想为弘法理念，所有法宝均为免费结缘，免费邮寄。欢迎索请！
净土宗(上面有很多TXT格式经论)
http://www.pureland-buddhism.org/
净宗讲堂 在线观看
http://www.hongyuansi.com/3490.html
弘愿寺网站
http://www.hongyuansi.com/
南无阿弥陀佛

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=643608&uk=2701938221这个网盘内储存的是净土宗经论（104本）！请下载、解压后，随缘流通！
佛教音乐(一心念佛)
http://pan.baidu.com/s/1zi1rh
净土宗法义开示（MP3）
http://pan.baidu.com/s/1vdSQ8
弘愿寺最新版电子书
http://pan.baidu.com/s/1sjpo0Fj#dir
超级QQ群：
北京善导念佛群　100713565
善导专修念佛群二　59659710
善导专修念佛群三　151654835

一心专念弥陀名号，行住坐卧，不问时节久近，念念不舍者，是名正定之业。顺彼佛愿故。
http://hi.baidu.com/new/980798565
我的百度空间，欢迎来做客！
东方人生智慧珍品系列丛书（共10册）已绝版
http://pan.baidu.com/s/1tJAWi
戒色百科全书

http://pan.baidu.com/share/link?shareid=617125&uk=2701938221请勿堕胎反堕胎宣传单和书籍（请转发，功德无量，利益无量）http://pan.baidu.com/s/1EaNq6
般若文海txt
http://pan.baidu.com/s/1xM8Ou
念佛群：189181812　49181252　65904156　186655372　28338746　164106671　21565225　169232847　11218660　109133876　161774032　212248265